

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجنة والنار

بين

التكليف والتكليف

دكتور

محمد بن عبد الله نافع

مدرس العقيدة والفلسفة

بكلية الدراسات الإسلامية والعربية للبنات

بالإسكندرية جامعة الأزهر

تمهيد :

الحمد لله الذى أعد الجنة للمتقين والنار للكافرين والعاصيين ، والصلاة والسلام على خاتم رسله وأشرف خلقه الذى جاء مبشراً بالجنة ونعيمها ومرغباً فيها ، ومنذراً بالنار وأليمها ومحذراً ومرهباً بها ، وأصلى وأسلم على آل الرسول وصحبه ومن نهج نهجه وسار على هديه ممن أعادوا للأمر عدته ، وأخذوا له أهبتة ، ﴿ كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون وبالأسحار هم يستغفرون وفي أموالهم حق للسائل والمحروم ﴾ (١) .

وعلموا أن الأمر جد ، ولا نجاة من النار وسعيرها ولا فوز بالجنة ونعيمها إلا بالتشمير عن ساعد الجد ، وبعد .

فإن الجنة والنار من الأمور السمعية التي تلقيناها عن طريق السمع ولا دليل لنا على شيء فيهما إلا ما ورد به نص من كتاب الله وسنة رسوله ، والجنة حق والنار حق فواجب على كل مسلم أن يؤمن بهما وبما فى الجنة من نعيم حق وما فى النار من عذاب دائم .

ولما كانت هذه القضية ثابتة بالنصوص السمعية كان على العلماء التوقف عند هذه النصوص وفهمها وبيانها للناس غير أنهم إتفقوا فى أشياء واختلفوا فى أخرى ، فاتفقوا على الإيمان بالجنة والنار وأن ما ورد بشأنهما حق وصدق ، واختلفوا فيهما من جهات متعددة منها : هل الجنة والنار موجودتان الآن أو يخلقهما الله تعالى يوم الجزاء ؟ ، وهل هى جنة واحدة أو جنان كثيرة ؟ وما حكمهما هل يبقيان أو يفنيان أو تبقى إحداهما وتفنى الأخرى ، وما هو مصير

(١) سورة الزاريات : ١٧ .

عصاة المؤمنين هل هم مخلصون فى النار ؟ أو إنهم يخرجون منها بعد أن ينالوا جزاءهم على ما اقترفوا من الآثام فى الدنيا ؟ وهل أطفال المشركين من أهل النار ، أو إنهم من أهل الفطرة ، وما كيفية نعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار ، هذه كلها تساؤلات تدور فى خلد كل مسلم يريد أن يعرف إجابتها حتى يطمئن قلبه وتهدأ سريرته ويعلم أن ما غرسه فى الدنيا سينال جزاءه فى الآخرة .

وقد حاولت فى هذا البحث أن استقصى تلك الآراء ، وأرجح الراجح منها وأرد الضعيف باعتبار أن ذلك يتصل بأمر عقدى لدى كل مسلم . وهذا ما دفعنى لاختيار هذا الموضوع والكتابة فيه ، والله ولى التوفيق .

التعريف بالجنة والنار :

أولا : معنى الجنة :

الجنة فى اللغة : البستان قال " ابن منظور " : إن الجنة فى كلام العرب لا بد أن يكون فيها نخل وعنب فإن لم يكن فيها ذلك وكانت ذات شجر فهى حديقة لا جنة . (١)

والجنة شرعاً : هى دار الثواب الجزيل ، والجزاء العظيم ، الذى أعده الله تعالى لأوليائه وأهل طاعته ، وهى نعيم كامل لا يشوبه نقص ، ولا يعكر صفوه كبر . وقد أعد الله فيها لعباده الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى فى الحديث القدسى « أعدت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر » ثم قال الرسول - صلى الله عليه وسلم : فاقربوا إن شئتم ﴿ فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ﴾ (٢) .

لذلك كان دخول المؤمنين الجنة ونجاتهم من النار فى حكم الله وتقديره هو النصر المبين ، والفوز العظيم حيث قال تعالى : ﴿ فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز ﴾ (٣) .

وقد ضمن الله لمن يطيعه ويطيع رسوله (ﷺ) أن يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار .

(١) لسان العرب . ج١/ ٧٠٥ طبعة دار المعارف القاهرة ١٩٧٩ م .
(٢) الحديث رواه البخارى فى صحيحه بسنده عن أبى هريرة رضى الله عنه ، كتاب بدء الخلق ، باب ما جاء فى صفة الجنة / فتح البارى لابن حجر العسقلانى ج١/ ٣١٨ . طبعة المكتبة السلفية - القاهرة - الطبعة الأولى .
(٣) سورة آل عمران : الآية ١٨٥ .

فقال تعالى : ﴿ ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من
تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك لفوز العظيم ﴾ (١) .

ثانياً : معنى النار :

النار فى اللغة : جسم لطيف محرق عند المماسه وعدم البلب (٢) .

والنار شرعاً : هى الدار التى أعدها الله للعصاة والكافرين المتمردين على
شرع الله - تعالى - المكذبين لرسوله الكرام ، وجعلها مصيراً لهم فى الآخرة .

وهى الخزى الكبير ، والخسران المبين ، قال تعالى : ﴿ ربنا إنك من
تدخل النار فقد خزيته وما للظالمين من أنصار ﴾ (٣) وقال جل شانه :
﴿ إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا ذلك
هو الخسران المبين ﴾ (٤) .

والجنة والنار من الأمور السمعية التى وردت فى الكتاب والسنة فيجب
الإيمان بهما ، والتصديق بوجودهما .

(١) سورة النساء : الآية ١٣ .

(٢) المعجم الوسيط : ج٢/٩٦٢ ط مجمع اللغة العربية - الطبعة الثانية ، بنون تاريخ .

(٣) سورة آل عمران : ١٩٢ .

(٤) سورة الزمر : ١٥ .

الإيمان بالجنة والنار :

اتفق علماء المسلمين على أن الجنة والنار حق ولا ريب فيهما ولا شك . فقد وردتا على لسان الأنبياء والرسل جميعاً ، وذكرهما الله فيما أنزل من الكتب السماوية التي أنزلها على رسله الكرام ، وقد أفاد القرآن الكريم ، وأفاضت السنة النبوية المشرفة في ذكرهما وذكر ما فيهما من نعيم مقيم في الجنة ، وعذاب وسعير مقيم في النار مما يدل على أنهما داران حسيان أعدهما الله تعالى للإثابة والعقاب ولا نزاع بين المسلمين في ثبوتهما ، فثبوتهما أمر معلوم من الدين بالضرورة ومنكرهما كافر .

والآيات والأحاديث الواردة بشأنهما كثيرة ومتعددة منها :

١ - قوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ﴾ يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم إنما تجزون ما كنتم تعملون * يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ... ﴿ الآيات . (١)

٢ - وقال تعالى : ﴿ واتقوا النار التي أعدت للكافرين ، وأطيعوا الله ورسوله لعلمكم ترحمون ، وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين ... ﴿ الآيات . (٢)

(١) سورة التحريم الآيات من : ٦ - ٨ .

(٢) سورة البقرة آية : ٢٤ .

وغيرهما من الآيات الكثيرة الشهيرة ، كلما يذكر الله تعالى الجنة يعطف عليها بذكر النار ، وكلما يذكر أهل النار عطف عليهم بذكر أهل الجنة ، فتارة يعد ويتوعد ، وتارة يرغب في الجنة ويدعوا إليها ويهرب من النار ويحذر منها ، وتارة يخبر عما أعد في الجنة من النعيم المقيم لأوليائه ، ويخبر عما أرصد في النار من العذاب الأليم لأعدائه ... وغير ذلك .

٢ - ومنها : ما رواه الإمامان البخارى ومسلم في صحيحهما بسندهما عن ابن عباس - رضى الله عنهما - قال : كان النبی - ﷺ - إذا قام من الليل يتهدج قال « اللهم لك الحمد ، أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد أنت ملك السموات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد أنت نور السموات والأرض ، ولك الحمد أنت ملك السموات والأرض ، ولك الحمد أنت الحق ووعدك الحق ولقاؤك حق وقولك حق ، والجنة حق والنار حق ، والنبیون حق ومحمد - ﷺ - حق والساعة حق ... الحديث » . (١)

وقد روياه من طرق كثيرة بألفاظ متقاربة ، وفيه أن النبی - ﷺ - قرن الشهادة بحقية الجنة والنار مع الشهادة بحقية الله وحقية رسله عليهم - الصلاة والسلام - وحقية وعده الصادق وهما - الجنة والنار - وعده الصادق الذى أقسم - عز وجل - على صدقه وحقيقته ووقوعه فى غير ما موضع فى كتابه .

٤ - ما أخرجه الإمام مسلم فى صحيحه بسنده عن عبد الله بن عمر قال : حدثنى عمر بن الخطاب قال : بينما نحن مع رسول الله - ﷺ - إذ جاءه رجل فقال : يا رسول الله : ما الإيمان ؟ قال : « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه كتاب التوحيد باب قول الله تعالى وجوه يومئذ ناظرة ٢٣٢٤/٥ بلفظ مطول ، ط دار الكتب العلمية بيروت ١٩٩٢ م .

وبالموت وبالعث بعد الموت والحساب والجنة والنار والقدر كله خيره شره ... » قال
صديق^(١) الخ الحديث .

وغير ذلك من الأحاديث الدالة على وجوب الإيمان والتصديق بالجنة والنار
وأنهما حق ، فيجب شرعاً على المكلفين الإيمان بهما وأنهما داران حسيان أعدهما
الله تعالى للجزاء في الآخرة ولا ينكر ذلك ويؤول نصوحه إلا من كان ملحداً في
الدين خارجاً عن جماعة المسلمين .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه كتاب الإيمان باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان ٣٧/٨ مطولاً
ط دار احياء الكتب العربية عيسى الطبعى بدون تاريخ .

الجنة والنار مخلوقتان وموجودتان الآن :

اتفق المسلمون على وجود الجنة والنار فى الآخرة . وأنهما داران حسيان
ينعم المؤمنون المتقون فى الجنة - دار الثواب - نعيماً حسياً ، فينالون كل ما
خطر ببالهم وتتجه إليه نفوسهم ، قال تعالى : ﴿ وفيها ما تشتهيهِ الأنفس
وتلذ الأعين ﴾ ^(١) وفيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر .
ويعذب الكفار والفساق فى نار جهنم طعامهم من زقوم ، ويسقون من ماء
الحميم يقطع أمعاهم قال تعالى : ﴿ وسقوا ماءً حميماً فقطع أمعاهم ﴾ ^(٢)
هذا ما اتفق عليه المسلمون .

ولكنهم اختلفوا فى وجود الجنة والنار الآن على رأيين :

الرأى الأول : أنهما موجودتان الآن . وهو رأى السلف الصالح وأهل السنة
والجماعة وابن تيمية وتلميذه ابن القيم وغيرهم ، وبعض المعتزلة كابى على الجبائى
ويشر بن المعتز ، وأبى الحسين البصرى .

الرأى الثانى : أن الجنة والنار غير موجودتين الآن وأنهما يخلقان يوم
الجزاء . وقد ذهب إلى هذا الرأى أكثر المعتزلة .

قال شارح العقيدة الطحاوية : أما قوله « إن الجنة والنار مخلوقتان » فاتفق
أهل السنة على أن الجنة والنار مخلوقتان موجودتان الآن ، ولم يزل أهل السنة على
ذلك ، حتى نبغت نابغة من المعتزلة والقدرية ، فانكرت ذلك ، وقالت : بل ينشئهما

(١) سورة الأحزاب : ٧١ .

(٢) سورة محمد : ١٥ .

الله تعالى يوم القيامة !! وحملهم على ذلك أصلهم الفاسد الذي وضعوا به شريعة لما يفعله الله ، وأنه ينبغي أن يفعل كذا ولا ينبغي له أن يفعل كذا !! وقاسوه على خلقه في أفعالهم ، فهم مشبهة في الأفعال ، ودخل التجهم فيهم ، فصاروا مع ذلك معطلة ! وقالوا : خلق الجنة قبل الجزاء عبثاً ! لأنها تصير معطلة مدداً متطلولة !! فربوا من النصوص ما خالف هذه الشريعة الباطلة التي وضعوها للرب تعالى ، وحرفوا النصوص عن مواضعها وضلوا وبدعوا من خالف شريعتهم » . (١)

وقال محمد بن عبد الوهاب : « ... وأومن بأن الجنة والنار مخلوقتان وأنهما اليوم موجودتان ، وأنهما لا يفنيان » . (٢)

وقد أفرد البيهقي - في كتابه " البعث والنشور " - باباً للحديث عن الإيمان بالجنة والنار وأنهما موجودتان معدتان الآن لأهلها (٣) وساق من الآيات والأحاديث الدالة على ذلك .

*** أدلة أهل السنة ومن تابعهم في أن الجنة والنار مخلوقتان وموجودتان الآن :**

أولاً أدلة الكتاب :

قال تعالى : ﴿ وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين ﴾ . (٤)

(١) شرح الطحاوية في العقيدة السلفية / تحقيق أحمد شاكر ص ٢٥٤ ط دار التراث بدون تاريخ .

(٢) الشيخ محمد عبد الوهاب عقيدته ودعوته الإصلاحية للشيخ أحمد بن حجر بن محمد . ص ١٣ طبعة قطر .

(٣) البعث والنشور ص ١١٢ تحقيق محمد السعيد بن بسيوني زغلول طبعة مؤسسة الكتب الثقافية الطبعة الأولى ١٩٨٨ م .

(٤) سورة آل عمران : ١٣٢ .

فوصف عرضها ، والعرض لا يكون إلا لمخلوق ، فأما المعلوم فلا عرض له
وأخبر بأنها أعدت للمتقين ، والمعدة لا تكون إلا مخلوقة .

٢ - واستدلوا بقوله جل شائه في صفة النار ﴿ ولقدها الناس
والحجارة أعدت للكافرين ﴾ ^(١) فقوله " أعدت " بصيغة الماضي يدل على
وجودها والمعدة لا تكون إلا موجودة ، وليس هناك ضرورة تحملنا على صرف هذا
الظاهر ، وهو الاخبار بالماضي ، إلى أنه مجاز عن المستقبل لتحقق وقوعه .

٢ - واستدلوا أيضا بقوله تعالى : ﴿ ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة
المنتهى • عندها جنة المأوي ﴾ ^(٢) وجنة المأوى هي دار الثواب (الجنة)
باجماع العلماء فصح أنها موجودة الآن في السماء .

ثانياً أدلة أهل السنة من الأخبار المقطوع بصحتها :

١ - ما رواه البخاري في صحيحه بسنده عن أبي هريرة - رضى الله عنه
- قال : قال رسول الله ﷺ - قال الله عز وجل : أعددت لعبادي الصالحين ما لا
عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . قال أبو هريرة : فافرقوا إن شئتم
﴿ فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا
يعلمون ﴾ . ^(٣)

٢ - ما رواه الإمام مسلم بسنده من حديث أنس - رضى الله عنه - عن
النبي - ﷺ - أنه قال : • بينما أنا أسير في الجنة وإذا بنهر في الجنة حافته

(١) سورة عمران : ١٣١ .

(٢) سورة القصص : ٨٨ .

(٣) البخاري في صحيحه كتاب التوحيد باب قول الله تعالى يريدون أن يبذلوا كلام الله
٢٣٢٩/٥ .

قبا ب الدر المجوف قال : قلت : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر الذى أعطاك
ربك ، فحزب الملك بيده فإذا طينه المسك الأذفر . (١)

٣ - ما رواه مسلم فى صحيحه بسنده عن جابر بن عبد الله قال : سمعت
رسول الله - ﷺ يقول : « دخلت الجنة فرأيت فيها قصراً وداراً فقلت لمن هذا ؟
فقال لرجل من قريش فرجوت أن أكون أنا هو ، فقليل لعمر بن الخطاب
قلولا غيرتك يا أبا حفص لدخلته ، قال : فبكى عمر وقال لو يغار عليك يا رسول
الله . » (٢)

والأحاديث الدالة على وجود الجنة والنار الآن كثيرة ومتعددة ، قال ابن القيم
: « فإن قيل فما منعكم عن الاحتجاج على وجودها (الجنة) الآن بقصة آدم وبخوله
الجنة وإخراجه منها بأكله من الشجرة والاستدلال بها فى غاية الظهور ؟

قيل : الاستدلال بذلك وإن كان عند العامة فى غاية الظهور فهو فى غاية
الغموض لاختلاف الناس فى الجنة التى أسكنها آدم هل كانت جنة الخلد التى
يدخلها المؤمنون يوم القيامة ؟ أو كانت جنة فى الأرض فى شرفها ؟ .

أما الرأى الثانى : وهو أن الجنة والنار غير موجودتين الآن وأنهما
يخلقان يوم الجزاء فقد ذهب إليه أكثر المعتزلة كعباد الضيمرى ، وضرار بن عمرو
، وأبى هاشم الجبائى والقاضى عبد الجبار . (٣)

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه كتاب الرقاق باب « فى العوض » ٢٦٤/٧ مرجع سابق وأورده ابن
حجر فى فتح البارى كتاب مناقب الأنصار باب المعراج ٢١٧/٧ .
(٢) مسلم فى صحيحه كتاب فضائل الصحابة باب فضائل عمر رضى الله عنه ١٨٦٢/٤ .
(٣) شرح المواقف للجرجاني ٢٠١/٨ مطبعة السعادة - الطبعة الأولى ١٩٠٧ م .

أما الفلاسفة فقد ذهبوا إلى القول بنفى الوجود الحسى للجنة والنار مطلقاً
(أى فى الدنيا والآخرة) جرياً على مذهبهم لأن المعاد عندهم روحانى فقط .^(١)
واستدلّت المعتزلة على رأيها بأربع شبه :

١ - أن الجنة والنار لو كانتا موجودتين الآن لوجب اضطراباً أن تقنيا يوم
القيامة وأن يهلك كل من فيهما ويموت لقوله تعالى : ﴿ كل شيء هالك إلا
وجهه ﴾^(٢) ، وقوله : ﴿ كل نفس ذائقة الموت ﴾^(٣) وقوله تعالى : ﴿ كل من
عليها فإن ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام ﴾^(٤) فلو كانت الجنة
موجودة لهلكت وفنيت ، مع أن الله تعالى قال فى ثمارها ﴿ أكلها دائم ﴾^(٥) فدل
على أن الجنة غير موجودة الآن .

٢ - واستدلوا كذلك بما رواه الترمذى فى جامعه من حديث ابن مسعود -
رضى الله عنهما - قال : قال رسول الله - ﷺ - : « لقيت إبراهيم ليلة أسرى بى
فقال : يا محمد ، اقربى أمتك منى السلام ، وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة ، عذبة
الماء ، وأنها قيعان وأن غراسها سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله والله أكبر
» . قال ابن أبى العز الحنفى : قال : (يعنى الترمذى) : هذا حديث حسن غريب
وفيه أيضاً من حديث أبى الزبير ، عن جابر ، عن النبى - ﷺ - أنه قال : « من
قال سبحانه الله ويحمده ، غرست له نخلة فى الجنة » قال : هذا حديث حسن
صحيح .

(١) مذكرات فى التوحيد / للشيخ صالح شرف ص ٩٩ . وسنوف نوضح قول الفلاسفة عند
الحديث عن كيفية الجنة والنار .
(٢) سورة القصص : ٨٨ .
(٣) سورة آل عمران : ١٨٥ .
(٤) سورة الرحمن : ٢٧ .
(٥) سورة الرعد : ٢٥ .

قالوا (المعتزلة) : فلو كانت مخلوقة مفروغاً منها لم تكن قيعاناً ، ولم يكن لهذا الغرس معنى ، قالوا : وكذا قوله تعالى عن امرأة فرعون أنها قالت : ﴿ رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة ﴾^(١) .

٣ - واستدلوا بأن خلقهما قبل يوم القيامة عبث ! لأنهما تصيران معطلتان مدداً متطاولة^(٢) لأن الفائدة من خلق الجنة والنار المجازاة بالثواب والعقاب وهما غير مستحقتين الآن إجماعاً : قال ابن حكيم : فربوا من نصوص الكتاب والسنة ما خالف هذه الشريعة الباطلة التي وضعوها للرب تعالى : وحرفوا النصوص عن مواضعها ، وضلوا وأبدعوا من خالف شريعتهم قبحهم الله^(٣) .

٤ - قالوا إن وصف الله تعالى للجنة بأن عرضها عرض السموات والأرض في قوله تعالى ﴿ سارعوا إلى مغفرة من ربكمجنة عرضها السموات والأرض ﴾ لا يتصور إلا بعد فناء السموات والأرض وذلك لامتناع تداخل الأجسام^(٤) ولو كانت الجنة موجودة الآن لكنا فيها ، والواقع أننا لسنا الآن في الجنة فدل ذلك على أن الجنة غير موجودة الآن ، وإذا كانت الجنة غير موجودة فالنار كذلك إذ لا قائل بالفصل بينهما .

والإجابة على هذه الشبهة نقول :

أولاً : قولكم لو كانت الجنة والنار موجودتين الآن لوجب اضطراراً أن تقينا يوم القيامة لقوله تعالى ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ .

(١) سورة التحريم : ١١ انظر / شرح الطحاوية ص ٢٥٦ .

(٢) معارج القبول لابن حكيم ج ٢ / ١٤٧ ط دار لبنان العربي .

(٣) المرجع السابق نفس الصفحة .

(٤) شرح المواقف ٢٠٢/٨ ، شرح مطالع الانتظار على طوابع الأنوار للأصفهاني ص ٢١٨ .

نقول : إن هذه الآية الكريمة ليس لكم فيها حجة ، لأن الجنة والنار يخصصان من عموم الآية ، فالمراد " كل شيء " مما كتب الله عليه الفناء والهلاك " هالك " الجنة والنار خلقتا للبقاء لا للفناء ، وكذا العرش ، فإنه سقف الجنة^(١) ويستثنى أيضا الكرسي فلا يشملهم الحكم بالفناء وكل هذا بينته السنة الشريفة . وورد هذا الاستثناء في الكتاب العزيز في قوله تعالى : ﴿ ونفخ في الصور فصعق من في السموات والأرض إلا من شاء الله ﴾^(٢) .

وقد رد " ابن القيم " على من تمسك بقوله تعالى : ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ في دلالتها على أن الجنة والنار لم يخلقا بعد فقال : " فإنما اتيتم من عدم فهمكم معنى الآية واحتجاجكم بها على عدم وجود الجنة والنار الآن نظير احتجاج إخوانكم بها على فنائهما وخرابهما وموت أهلها فلا أنتم وفقتم لفهم معناها ولا أخوانكم ، وإنما وفق لفهم معناها السلف وأئمة الإسلام ونحن نذكر بعض كلامهم في الآية ... (٣) .

ثم أخذ في ذكر كلام بعض من وفق إلى بيان معنى الآية الكريمة في أنها لاتدل على عدم وجود الجنة والنار وأنهما مستثنيان من الهلاك وهما من الآخرة لا من الدنيا ، وكذا العرش فلا يبيد ولا يذهب لأنه سقف الجنة ، كما أن الحور العين لا يمتن عند قيام الساعة ولا عند النفخة الأولى ولا أبداً لأن الله عز وجل خلقهن للبقاء لا للفناء ولم يكتب عليهن الموت فمن قال خلاف هذا فهو مبتدع وقد ضل سواء السبيل .^(٤)

(١) شرح الطحاوية ص ٢٥٧ مرجع سابق .

(٢) سورة الزمر : ٦٨ .

(٣) حادي الأرواح إلى بلاد الأفراس / لابن القيم ص ٤٧ ط دار الكتب العلمية بيروت ١٩٨٢ م .

(٤) المرجع السابق ص ٤٧ ، ٤٨ .

واليك طرفاً من كلام بعض من نقل عنهم هذا المعنى :

قال ابن القيم : " قال البخاري في صحيحه يقال : كل شيء هالك إلا وجهه إلا ملكه ، ويقال إلا ما أريد به وجهه ، وقال الإمام أحمد في رواية ابنه عبد الله : فأما السماء والأرض فقد زالتا لأن أهلها صاروا إلى الجنة وإلى النار ، وأما العرش فلا يبيد ولا يذهب لأنه سقف الجنة والله تعالى عليه فلا يهلك ولا يبيد ، وأما قوله تعالى ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ فذلك أن الله سبحانه وتعالى أنزل ﴿ كل من عليها فان ﴾^(١) فقالت الملائكة ملك أهل الأرض وطمعوا في البقاء فأنخبر الله تعالى عن أهل السموات وأهل الأرض أنهم يموتون فقال كل شيء هالك يعني ميت إلا وجهه لأنه حي لا يموت فأيقنت الملائكة عند ذلك بالموت انتهى كلامه - يعني كلام الامام أحمد - (٢) .

قال السعد : " وأجيب بتخصيصها من أية الهلاك جمعاً بين الأدلة ويحمل الهلاك على غير الفناء .. ، ويأن الدوام المجمع عليه هو أنه لا إنقطاع لبقائهما ، ولا انتهاء لوجودهما بحيث لا يبقيان على عدم زماناً يعتبر به ، كما في دوام المأكول ؛ فإنه على التجدد والانتضاء قطعاً ، وهذا لا ينافي فناء لحظة (٣) .

وقال الأيجي : " أكلها دائم بدلاً ؛ أي كلما فنى منه شيء جيء ببدله ، فإن دوام أكل بعينه غير متصور لأنه إذا أكل فنى ، ودوام أكلها على سبيل البديل لا ينافي هلاكه (٤) .

(١) سورة الرحمن / ٣٦ .

(٢) المرجع السابق ص ٤٧ ، ٤٨ .

(٣) شرح المقاصد ج ١٠٩ / تحقيق د/ عبد الرحمن عميرة ط عالم الكتب والكتبات الأزهرية غير أن قوله (بحيث لا يبقيان على عدم زماناً يعتد به) قد يفهم منه أنهما يفنيان ولو لوقت قليل ويؤكد ذلك قوله بعد ذلك (... وهذا لا ينافي فناء لحظة) فقد شبه عدم انقطاع بقاء الجنة والنار ، بعدم إنقطاع المأكول وإن كان انقطاع الثاني ولو للحظة أمر وارد ، فهما كذلك ، والله أعلم .

(٤) شرح المواقيف ٢٠٢/٨ .

ثانياً : أما احتجاجهم بما رواه الترمذى بسنده عن ابن مسعود عن رسول الله - ﷺ - .

قال : لقيت إبراهيم ليلة أسرى بى وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة وعذبة الماء ، وأنها قيعان وأن غرسها ... الخ الحديث .

وقولهم : فلو كانت مخلوقة مفروغاً منها لم تكن قيعاناً ... إلى إلخ كلامهم !

فالجواب : انكم إن أردتم بقولكم إنها الآن معدومة بمنزلة النفخ فى الصور وقيام الناس من القبور فهذا باطل ، يرده ما تقدم من الأدلة الصريحة فى وجودهما الآن .

وإن أردتم أنها لم يكمل خلق جميع ما أعد الله فيها لأهلها ، وأنها لا يزال الله يحدث فيها شيئاً بعد شيء ، وإذا دخلها المؤمنون أحدث الله فيها عند دخولهم أموراً آخر فهذا حق ولا يمكن رده ، وأدلتكم هذه إنما تدل على هذا القدر (١) .

وهذا القدر لا يدل على أن الجنة لم تخلق بعد ولا يسوغ إطلاق ذلك (٢) .

ثالثاً : وأما الرد على المعتزلة فى قولهم بأن خلق الجنة والنار قبل يوم القيامة عبث لأنهما تصيران معطلتان مدداً متطاولة فقد أجاب أهل السنة عنه : بأن قولكم لا ثواب ولا عقاب إلا فى الآخرة غير صحيح . بل إن هناك ثواب وعقاب قبل يوم القيامة ؛ فإن الأرواح بعد الموت ، منها ما ينعم فى الجنة ، ومنها ما يعذب فى النار .

ويؤيد ذلك ما رواه النسائى فى سننه بسنده عن كعب بن مالك قال : قال

(١) شرح الطحاوى ص ٢٥٧ مرجع سابق .

(٢) حادى الأرواح إلى بلاد الاقتراح ص ٤٧ .

رسول الله - ﷺ - : « ... أرواح الشهداء فى حواصل طيور خضر تسرح فى الجنة وتلوى إلى قناديل معلقة فى ساق العرش » .^(١)

ويؤيد كلام أهل السنة أيضاً : ما رواه الإمام أحمد فى مسنده عن أبى سعيد الخدرى عن رسول الله - ﷺ - أنه قال : « يفتح للمؤمن فى قبره باب إلى الجنة والكافر باب إلى النار » ، وأن المؤمن يصل إليه النعيم من روح الجنة ، والكافر يصل إليه المكروه من النار » .^(٢)

وأخيراً نقول لهم : أننا لا نسلم بأن أفعال الله تعالى تتوقف على الأغراض كما ذهبتم إليه من قولكم إن الجنة والنار يخلقهما الله للثواب والعقاب فلما لم يكن فى الدنيا ثواب ولا عقاب فلا حاجة إليهما ، بل نقول إن الله يفعل ما يشاء لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه .

رابعاً : قولهم إن وصف الله تعالى للجنة بأن عرضها عرض السموات والأرض لا يتصور إلا بعد فناء السموات والأرض لامتناع تداخل الأجسام .

أجاب عنه الجرجاني : فقال : المراد أنها أى عرضها كعرض السموات والأرض لامتناع أن يكون عرضها عرضها بعينه لا حال البقاء ولا بعد الفناء إذ يمتنع قيام عرض واحد بشخصين بمحلين موجودين معاً ، أو أحدهما موجود والآخر معدوم ، والتصريح فى آية أخرى بأن عرضها كعرض السموات والأرض فيحمل هذا على تلك كما يقال أبو يوسف أبو حنيفة أى مثله^(٣) فقوله عرضها السموات والأرض كقوله عرضها كعرض السموات والأرض أى مثلاً . والمماثلة لا تدى إلى التداخل كما تزعم المعتزلة .

(١) سنن النسائي باب أرواح المؤمنين ج١/١٠٨ المطبعة المصرية ط أول ١٣٤٨ هـ .

(٢) مسند أحمد ج٢/٢ ، ٤ ط الشعب بدون تاريخ .

(٣) شرح المواقيت ٢٠٢/٨ .

تنبيه :

تتبعياً لعرض آراء العلماء في وجود الجنة والنار الآن أود أن أنبه إلى أن المؤرخين للفرق الكلامية لم يذكر رأى الخوارج في هذه القضية على حد علمنا إلا " ابن حزم الظاهري " فإنه حكى مذهبهم فقال في نصه : " ذهب طائفة من المعتزلة والخوارج إلى أن الجنة والنار لم يخلقا بعد ... " (١) كما أن " الملطى " هو الذى ذكر رأى " الجهم بن صفوان " فى خلق الجنة والنار الآن فقال ما نصه : " وانكر جهم أن الله جل اسمه خلق الجنة والنار ، والله عز وجل يقول : ﴿ اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغداً حيث شئتما ولا تقريا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين ﴾ (٢) ورد عليه إنكاره هذا بلدلة الكتاب والسنة " (٣) وقد صرح ابن القيم فى نونيته الكافية الشافية فى أثناء حكايته عقيدة جهم وشيعته بأن جهماً قد ذهب إلى القول بأن الجنة والنار لم يخلقا بعد وأنهما يخلقان يوم الميعاد ثم يفتيان بعد فترة من الوقت .

قال ابن القيم :

وقضى بأن النار لم تخلق ولا جنات عدن بل هما عدمان
فإذا هما خلقا ليوم معادنا فهما على الأوقات فانيتان (٤)

(١) الفصل فى الملل والأهواء والنحل لابن حزم ١٤١/٤ ت/د/ عميرة . والمصرى ، ط دار الجيل لبنان بيروت . بدون تاريخ .

(٢) سورة البقرة : ٢٥ .

(٣) راجع التنبيه والرد - الملطى من ص ١٣٧ - ١٤٠ تقديم وتعليق الشيخ محمد زاهد الكوثرى إعداد فتحى جابر العقيلي - الطبعة الثانية - بدون تاريخ .

(٤) القصيدة النونية لابن القيم ٣٢/١ ، ٣٢ شرح وتعليق د / هراس ، ومعارج القبول للشيخ حافظ بن أحمد حكيم ١٤٧/٢ ط دار البيان العربى بدون تاريخ .

*** فإذا انتفت أدلة القائلين بأن الجنة والنار لم يخلقا بعد وأنهما لا يوجدان إلا يوم الجزاء ، وثبت أن العقل لا يحيل تقديمهما على يوم الجزاء ، وأن الشرع يؤكد ذلك بما لا يدع مجالا للشك ، ثبت قول أهل السنة والجماعة ومن تابعهم في أن الجنة والنار مخلوقتان وموجودتان الآن .**

وهذا ما يؤكد إمام الحرمين في كتابه (العقيدة النظامية) حيث قال : « لا إستحالة في تقديم خلق الجنة والنار على يوم الجزاء فهما من خلق الله سبحانه كالعرش والكرسي ، ولا يضيق عن تجويز تقديم خلقهما إلا صدر مرتاب » . (١)

(١) العقيدة النظامية ص ٨٠ تحقيق د / أحمد حجازي السقا . مكتبة الكليات الأزهرية ١٩٧٩ .

جنة واحدة أم جنان كثيرة ؟

تعددت الإطلاقات في لسان الشرع على الجنة : كجنة الفردوس ، وجنة المأوى وجنة الخلد ، وجنة عدن ، وجنة النعيم ، ودار السلام ، ودار الجلال . وإزاء تعدد هذه الإطلاقات تتنازع العلماء فيها : هل هي جنة واحدة أم جنان كثيرة ؟ !

فذهب بعضهم إلى أنها جنة واحدة على درجات ، وقد أطلق عليها عدة أسماء باعتبارات مختلفة ^(١) ؛ فهي جنة عدن باعتبار كونها دار إقامة ، وجنة المأوى باعتبار كونها مأوى للمؤمنين ، وجنة الخلد باعتبار خلود المؤمنين فيها ، ودار السلام لسلامة أهلها من كل خوف وحزن ، وجنة النعيم لتنعم أهلها فيها بأصناف النعيم .

ويؤيد هذا المذهب :

ما رواه الإمام الترمذي في سننه عن عبادة بن الصامت أن رسول الله - ﷺ - قال : « في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض ، والفردوس أعلاها درجة ، ومنها تفجر أنهار الجنة الأربعة ، ومن فوقها يكون العرش فإذا سألكم الله فسلوه الفردوس » ^(٢) .

وذهب بعضهم إلى أن الجنات أربع لقوله تعالى : ﴿ ومن خاف مقام ربه جنتان ﴾ ^(٣) ثم قوله : ﴿ ومن دونهما جنتان ﴾ ^(٤) .

وذهب بعضهم إلى أن الجنات سبع جنات متجاورات أوسطها وأفضلها

(١) مذكرات التوحيد للشيخ محمود أبو دقيقة ص ٢٢١ وما بعدها .

(٢) سنن الترمذي ، كتاب صفة الجنة ، باب ما جاء في صفة درجات الجنة ، حديث رقم ٢٥٢١ .

(٣) سورة الرحمن : ٤٦ .

(٤) سورة الرحمن : ٦٢ .

وأعلاما درجة (الفردوس) ، وجنة المأوى ، وجنة الخلد ، وجنة النعيم ، وجنة عدن ،
و دار السلام ، و دار الجلال . وهذا مروي عن ابن عباس . (١)

ويؤيد هذا المذهب :

ما رواه الإمام البخاري في صحيحه بسنده عن أنس - رضي الله عنه -
قال : أصيب حارثة يوم بدر وهو غلام فجات أمه إلى النبي - ﷺ - فقالت يا
رسول الله قد عرفت منزلة حارثة مني فإن يكن في الجنة أصبر واحتسب وإن تك
الأخرى ترى ما أصنع ، فقال ويحك لو هبت ١٩ أجنة واحدة هي ! إنها جنات وإنه
في جنة الفردوس . (٢)

قال الشيخ صالح شرف :

« وهذا لا يضر الإنسان أن يعتقد هذا أو ذاك - أي أن يعتقد أنها جنة
واحدة أو أكثر - إنما الواجب عليه أن يعتقد أن هناك داراً للثواب أعدّها الله تعالى
للمؤمنين من عباده فيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين » . (٣)

أما النار فقد وردت في الكتاب العزيز بألفاظ متعددة كالسعير والجحيم ،
وجهنم ، وسقر ، وأطى ، والحطمة ، والهاوية .

غير أننا لم نقف علي خلاف بين العلماء فيها هل هي نار واحدة متعددة
الدركات والطبقات أم أنها نيران متعددة .

* مكان الجنة والنار :

قال السعد التفتازاني : « لم يرد نص صريح في تعيين مكان الجنة والنار ،

(١) مذكرات التوحيد / للشيخ صالح شرف ص ٩٨ ، اتحاف المرید ص ١٥١ .

(٢) صحيح البخاري ، كتاب المغازي ، باب فضل من شهد بدرأ .

(٣) مذكرات في التوحيد ص ٩٨ مرجع سابق .

والأكثرون على أن الجنة فوق السموات السبع وتحت العرش تشبيهاً بقوله تعالى :
﴿ عند سفرة الملتقى عندها جنة المأوى ﴾ ^(١) وقوله عليه السلام : « سقف الجنة
عرش الرحمن والنار تحت الأرضين السبع » ثم قال : والحق تفويض ذلك إلى علم
العليم الخبير ، ^(٢) وإننى لو افقه فى هذا حيث إن معرفة مكان الجنة والنار شئ
يصعب تعيينه خاصة وأن النصوص لم تكن صريحة فى بيان ذلك فهو أمر غيبى
والتفويض فيه أسلم .

(١) سورة النجم : ١٤ ، ١٥ .

(٢) شرح المقاصد ج ١١١/٥ مرجع سابق . وراجع / حادى الأرواح ص ٧٥ وما بعدها مرجع
سابق .

القول ببقاء الجنة والنار :

تمهيد : بعد أن تكلمنا عن وجود الجنة والنار وبيننا أنهما مخلوقتان ومعتتان لأهلها وذكرنا الأدلة على هذا ، وردنا على أدلة القائلين بأنهما غير موجبتين الآن وأنهما يخلقان يوم الجزاء .

نريد أن نكشف اللثام عن موضوع آخر لا يقل أهمية عما سبقه من موضوعات وهو القول ببقاء الجنة والنار .

واقدر تنوعت آراء العلماء في هذه القضية فعنهم من يرى أن الجنة والنار أبديتان لا تفتنيان ولا يفنى من فيهما وهذا هو قول جمهور الأئمة من السلف والخلف . وعنهم من يرى أن الجنة والنار تفتنيان ككتاهما لأنهما حادثتان وما ثبت حدوثه استحالة بقاءه ، وهذا قول جهنم بن صفوان إمام المعطلة وليس له في هذا القول سلف قط لا من الصحابة ولا من التابعين لهم بإحسان ، ولا من أئمة المسلمين ، ولا من أهل السنة ، وأنكره عليه عامة أهل السنة .

وعنهم من يرى أن حركات أهل الجنة والنار تفتني ويصيرون جماداً لا يحسون بنعيم ولا ألم ، بل هم في سكون دائم لا يقدر أحد منهم على حركة !! وهذا هو قول أبي الهذيل العلاف ومن تبعه .

هذه هي آراء العلماء في بقاء الجنة والنار وعدم فنائهما معاً . وقد فرق بعض العلماء بين أبدية الجنة وأبدية النار فقال بأبدية الجنة وفناء النار وهذا هو قول ابن تيمية وظاهر كلام ابن القيم وقد ذكر ابن القيم في كتابه (حادي الأرواح إلى بلاد الأرواح) ^(١) سبعة أقوال في أبدية النار ، ذكرها ابن أبي العز الحنفي في

(١) - من ص ٢٥٢ - ٢٥٣ .

شرح الطحاوية وزاد عليها قولاً ثامناً ونسب إلى شيخه الإمام " أبو جعفر الطحاوي " ^(١) وهو القول بأن الله تعالى يخرج منها (النار) من يشاء ، كما ورد في السنة ، ويبقى فيها الكفار ، بقاءً لا إنقضاء له . ^(٢)

أما الأقوال السبعة التي اتفقوا في ذكرها فهي :

القول الأول : أن من دخلها لا يخرج منها أبداً بل كل من دخلها مخلد فيها أبد الأبد بإذن الله وهذا قول الخوارج والمعتزلة .

القول الثاني : أن أهلها يعذبون فيها ثم تنقلب طبيعتهم وتبقى طبيعة النارية يتلذذون بها لموافقتها لطبعهم . وهذا قول إمام الاتحادية ابن عربي الطائي !! .

القول الثالث : قول من يقول إن أهلها يعذبون فيها إلى وقت محدود ثم يخرجون منها ويخلفهم فيها قوم آخرون ، وهذا القول حكاه اليهود للنبي - ﷺ - وأكذبهم فيه ، وقد أكذبهم الله تعالى فيه .

القول الرابع : قول من يقول يخرجون منها وتبقى ناراً على حالها ليس فيها أحد يعذب . قال ابن القيم : حكاه شيخ الإسلام (ابن تيمية) .

القول الخامس : أنها تنفنى بنفسها لأنها حادثة بعد أن لم تكن ، وما ثبت حدوثه استحالة بقاءه وأبديته ، وهذا قول " جهنم بن صفوان " وشيعته ولا فرق عنده في ذلك بين الجنة والنار .

(١) هو الإمام أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي الطحاوي ، ولد سنة ٢٣٩ هـ وتوفي ٣٢١ هـ أخبر رحمه الله عما كان عليه السلف ، ونقل عن الإمام أبي حنيفة النعمان ، وصاحبيه أبي يوسف يعقوب بن إبراهيم الحميري ، ومحمد بن الحسن الشيباني ، ما كانوا يعتقدون من أصول الدين ، تنتظر ترجمته مفصلة في تذكرة الحفاظ الذهبى ٢٨/٣ ، ٢٩ ، شذرات الذهب ٢٨٨/٢ . وشرح الطحاوية ص ١٤ مرجع سابق .

(٢) ويلاحظ أن الشيخ الطحاوي فرق بين عصاة المؤمنين الذين يدخلون النار ثم يخرجون منها بعد أن يشاء الله وبين الكفار الباقين في النار الذين لا ينقضى بقاءهم فيها .

القول السادس : تغنى حركات أهلها ويصيرون جماداً لا يحسون بالهم ،
وهذا قول أبى الهذيل العلاف كما تقدم .

القول السابع : بل يفنيها ربها وخالقها تبارك وتعالى فإنه جعل لها أمداً
تنتهى إليه ثم تغنى ويزول عذابها .

قال ابن القيم : قال شيخ الإسلام : وقد نقل هذا القول عن عمر وابن
مسعود وأبى هريرة وأبى سعيد وغيرهم ... إلخ . (١)

ويعد هذا العرض الإجمالي لأراء العلماء فى بقاء الجنة والنار تلقى الضوء
على هذه الآراء بشىء من التوضيح ونبين موقف أهل السنة والجماعة منها
واستدلّاهم على أن الجنة والنار باقيتان ولا تغنيان أبداً وردهم على المخالفين لهذا
الأصل من أصول الاعتقاد ، متوخياً أثناء عرضى للكراء المخالفة الأمانة فى النقل
وإيراد ما أجاب به أهل الحق على هذه الآراء .

ويمكن حصر الآراء فى هذه المسألة فى ثلاثة آراء :

الرأى الأول : رأى من يقول إن الجنة والنار (٢) باقيتان ولا تغنيان وهو رأى
السلف الصالح وجمهور المتكلمين من المعتزلة وأهل السنة ومن تابعهم .

الرأى الثانى : رأى القائلين بقاء الجنة والنار وعدم بقائهما وهو رأى جهم
بن صفوان ، وأبو الهذيل العلاف ومن تابعهما .

(١) تنظر هذه الأقوال فى حاوى الأرواح ص ٢٥٢ ، ٢٥٣ ، شرح الطحاوية ص ٣٥٩ ، ٣٦٠ قال
ابن أبى العز الحنفى : وهذان القولان (السابع ، والثامن اللذان اختارهما شيخه) لأهل
السنة . وما عدا هذين القولين الأخيرين ظاهر البطلان .

(٢) سوف أتناول فى حديثى عن الرأى الأول قول المعتزلة والخوارج بأن من دخل النار لا يخرج
منها أبداً بل كل من دخلها فهو مخلد فيها أبداً يائس الله ، وأبين أنهم إنما قالوا هذا
جرياً على مذهبهم الفاسد فى أن مرتكب الكبيرة الذى مات من غير توبة مخلد فى النار . فلا
فرق عندهم بين المؤمن العاصى والكافر على خلاف بينهم فى التفصيل !!!

الرأى الثالث : رأى القائلين بفناء النار دون الجنة . وقد نسبته شارح المواقف إلى جماعة خارجة عن الملة الإسلامية ^(١) وإن فيه تفصيل سأذكره عند الحديث عن هذا الرأى .

الرأى الأول : رأى (القائلين ببقاء الجنة والنار وبقاء أهلها) .

ذهب إلى هذا الرأى جمهور الأئمة من السلف والخلف وجمهور المتكلمين من المعتزلة وأهل السنة وأصحاب الحديث والفقهاء ، فقد حكى الإمام ابن حزم إتفاق فرق الأمة على بقاء الجنة والنار فقال ما نصه : « اتفقت فرق الأمة كلها على أنه لا فناء للجنة ولا لنعيمها ، ولا للنار ولا لعذابها ، إلا جهنم بن صفوان ، وأبا الهذيل العلاف وقوماً من الروافض » . ^(٢)

وقال الإمام تقي الدين السبكي بإجماع المسلمين على بقائهما فقال : « أجمع المسلمون على اعتبار ذلك ، وتلقوه خلفاً عن سلف عن نبيهم - ﷺ . وهو مركوز في فطرة المسلمين معلوم من الدين بالضرورة - بل ومصادر الملل من غير المسلمين يعتقدون ذلك ^(٣) وقال الإمام أبو حنيفة : « واعلموا أن نعيم أهل الجنة لا زوال له وعقاب أهل النار من الكفار لا انقطاع له » . ^(٤)

وقد استدلل أصحاب هذا الرأى على بقاء الجنة والنار بأدلة من الكتاب والسنة :

أولاً استدلالهم على بقاء الجنة :

١ - الأدلة من الكتاب على بقاء الجنة قال تعالى : ﴿ وأما الذين سعدوا

(١) شرح المواقف ٢٠٧/٨ .

(٢) الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم الظاهري ج٤/١٤٥ مرجع سابق .

(٣) الاعتبار ببقاء الجنة والنار للسبكي ص ٥٧ تحقيق د / طه الدسوقي حبيش .

(٤) الفقه الأكبر في التوحيد للإمام أبي حنيفة النعمان ص ٢٨ مكتبة صبيح .

ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك ، عطاءً غير مجذوذ^(١) ﴿ أي غير مقطوع ولا تنافى بين ذلك وبين قوله ﴿ إلا ما شاء ربك ﴾ وقد نقل " ابن القيم " وتابعه ابن أبي العز في شرح الطحاوية اختلاف السلف في هذا الاستثناء . فقيل : إلا مدة مكثهم في النار ، وهذا يكون لمن دخل منهم النار ثم أخرج منها ، لا لكهم ، وقيل إلا مدة مقامهم في الموقف ، وقيل إلا مدة مقامهم في القبور والموقف ، وقيل : هو استثناء الرب ولا يفعله كما تقول : والله لأضربنك إلا أن أرى غير ذلك ، وأنت لا تراه ، بل تجزم بضربه ... وقيل : الاستثناء لإعلامهم بأنهم - مع خلودهم - في مشيئة الله لأنهم لا يخرجون عن مشيئته ، ولا ينالون ذلك عزيمته وجزمه لهم بالخلود كما في قوله تعالى : ﴿ ولئن شئنا للذهبن بالذي أوحينا إليك ثم لا تجد لك به علينا وكيلاً ﴾^(٢) وقيل غير ذلك .

قال ابن القيم : « وهذه الأقوال متقاربة ويمكن الجمع بينها بأن يقال : أخبر سبحانه عن خلودهم في الجنة كل وقت إلا وقتاً يشاء أن لا يكونوا فيها وذلك يتناول وقت كونهم في الدنيا وفي البرزخ وفي موقف القيامة وعلى الصراط ويكون بعضهم في النار مدة ، وعلى كل تقدير فهذه الآية من المتشابه وقوله فيها ﴿ عطاء غير مجذوذ ﴾ « محكم »^(٣) فيجب رد التشابه إلى المحكم .

وكذلك قوله ﴿ إن هذا لرزقنا ما له من نفاد ﴾^(٤) وقوله

(١) سورة هود : ١٠٨ .

(٢) سورة الامراء : ٨٦ .

(٣) حادى الأرواح ص ٢٤٨ مرجع سابق .

(٤) سورة ص : ٥٤ .

تعالى ﴿ لا يمسه فيها نصب وما هم منها بمخرجين ﴾ ^(١) . وقوله تعالى ﴿ أكلها دائم وظلها ﴾ ^(٢) .

د وقد أكد الله خلود أهل الجنة بالتأييد في عدة مواضع من القرآن الكريم ، وأخبر أنهم : ﴿ لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى ﴾ ^(٣) . وهذا الاستثناء منقطع وإذا ضممته إلى الاستثناء في قوله تعالى : ﴿ إلا ما شاء ربك ﴾ تبين لك أن المراد من الآيتين استثناء الوقت الذي لم يكونوا فيه في الجنة من مدة الخلود كاستثناء الموتة الأولى من جملة الموت ، فهذه موتة تقدمت على حياتهم الأبدية ، وذلك مفارقة للجنة تقدمت على خلودهم فيها ، ^(٤) فالقرآن الكريم شاهد على أن أهل الجنة خالون فيها أبداً ، منعمون بنعم الله الكثيرة التي لا تنقطع ولا تنتفد قال الله عز وجل : ﴿ وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة وفرش مرفوعة ﴾ ^(٥) .

(ب) الأحاديث النبوية الدالة على بقاء الجنة وعدم فنائها :

لقد بين رسول الله - ﷺ - أن أهل الجنة لا يموتون فيها أبداً فقال - عليه السلام - : فيما رواه عنه الإمام البخاري بسنده عن أبي سعيد الخدري : « جاء بالموت في صورة كبش أملح ، فيوقف بين الجنة والنار ثم يقال : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون نعم ؛ هذا الموت فينبح بين الجنة والنار ، ثم يقال يا أهل الجنة فيطلعون مشفقين ، ويقال يا أهل النار فيطلعون فرحين فيقال : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون

(١) سورة الحجر : ٤٨ .

(٢) سورة الرعد : ٢٥ .

(٣) سورة النخان : ٥٦ .

(٤) حاشي الأرواح ص ٢٤٨ ، شرح الطحاوية ص ٢٥٩ مرجعان سابقان .

(٥) سورة الواقعة : ٣٢ - ٣٤ .

نعم هذا الموت ، فينزع بين الجنة والنار ، ثم يقال : يا أهل الجنة خلود فلا موت ،
ويا أهل النار خلود فلا موت » . (١)

وقال عليه السلام أيضاً : « ينادى مناد يوم القيامة يا أهل الجنة إن لكم
أن تصحوا فلا تسقموا أبداً ، وإن تشبوا فلا تهرموا أبداً ، وإن تحبوا فلا تموتوا
أبداً » . (٢)

فبالنظر في الآيات السابقة والأحاديث المتعددة المرفوعة إلى رسول الله -
ﷺ - يتبين لكل ذي عقل وبصيرة أن الجنة دار أعداء الله تعالى لعباده المؤمنين
وأنها باقية وخالدة لا تفنى ولا يفنى أهلها وأن نعيمها دائم ومتصل لا انقطاع فيه
ولا امتناع له ، وهذا ما ندين به ونعتقدوه وهو الراجح في نظرنا .

وقد استدلل الإمام الرازي على بوام الجنة والنار بدليل عقلي مؤاده : « أن
بوام الجنة والنار أمر ممكن وقد أخبر به الصادق الأمين محمد - ﷺ - وكل من
كان كذلك فهو حق ويجب الإيمان به والاقول به » . (٣)

ثانياً : أدلتهم على بقاء النار وأهلها وعدم فنائها :

قال ابن حزم : « ... وأن النار حق ، وأنها دار عذاب لا تفنى ، ولا يفنى
أهلها بلا نهاية » . (٤)

-
- (١) صحيح البخاري - كتاب التفسير ، باب يجاء بالموت ٢٨٢/٨ مرجع سابق .
قال القسطلاني : فإن قلت ما الحكمة في مجيء الموت في صورة كبش نون غيره ؟ أجيب بأن
ذلك إشارة إلى حصول الفداء لهم به كما فدى ولد الخليل بالكبش ، وفي الأملح إشارة إلى
صفتي أهل الجنة والنار . راجع : اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان . محمد فؤاد عبد
الباقى ٢٨١/٣ ط الحلبي .
- (٢) رواه الإمام أحمد في مسنده بسنده عن أبي هريرة - رضي الله عنه - ج ٣٧٨/٢ ، ٣٤٤
مرجع سابق .
- (٣) معالم أصول الدين ص ١٢١ مكتبة الكليات الأزهرية الطبعة الأولى .
- (٤) مراتب الإجماع لابن حزم ص ١٧٣ طبعة المكتبة العلمية - بيروت .

وقال صديق خان : « وقد ألف العلامة الشيخ مرعي الكرمي الحنبلي رسالة سماها "توفيق الفريقين على خلود أهل الدارين" وفي الباب رسالة للسيد الإمام محمد بن اسماعيل الأمير ، ورسالة للقاضي العلامة محمد بن علي الشوكاني ، حاصلها بقاء الجنة والنار وخلود أهلها فيهما » (١) .

وباستقراء آيات الكتاب الحكيم نجد أن الآيات التي وردت في النار وفيها لفظ التأييد مقترناً بالخلود هي :

- قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وظَلَمُوا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقاً إلا طريق جهنم خالدين فيها أبداً ﴾ (٢) .

- وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيراً خالدين فيها أبداً لا يجدون ولياً ولا نصيراً ﴾ (٣) .

- وقوله تعالى : ﴿ إلا بلاغاً من الله ورسالاته ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها أبداً ﴾ (٤) .

يضاف إلى هذه الآيات آيات وردت في شأن الكفار وأنهم مخلدون في النار غير أنها لم تقترن بلفظ التأييد وهي آيات كثيرة منها :

قوله تعالى : ﴿ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ (٥) .

(١) يقظة أولى الاعتبار لصديق خان ص ٤٢ ط دار الأنصار - القاهرة - ط أولى ١٩٧١ م .

(٢) سورة النساء : ١٦٨ ، ١٦٩ .

(٣) سورة الأحزاب : ٦٤ ، ٦٥ .

(٤) سورة الجن : ٢٣ .

(٥) سورة البقرة : ٢٩ .

وقوله : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ، خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ﴾ (١) .

وقوله تعالى : ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِنْ رَحَدِ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَإِنْ لَهُ نَارُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ﴾ (٢) .

ولما كانوا خالدين فيها فقد وصف الحق عذاب النار بأنه عذاب مقيم أى لا ينقطع ، كما أضافه إلى الخلد فقال من عز من قائل :

﴿يُرِيدُونَ أَن يُخْرَجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾ (٣) وقال تعالى : ﴿ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ (٤) .

ففى الآية الأولى نكر الله تعالى أن النار عذابها مقيم أى دائم لا ينقطع ، وأنهم ليسوا بخارجين منها .

وفى الآية الثانية وصف عذاب النار بأنه عذاب الخلد أى أن عذابها دائم وخالد لا يقنى ولا يزول عنهم .

وفى صحيح البخارى بسنده عن ابن عمر - رضى الله عنهما - عن النبى - ﷺ - قال : يدخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار ، ثم يقوم مؤذن بينهم ، يا أهل النار لا موت ، ويا أهل الجنة لا موت ، خلود ، (٥) .

(١) سورة البقرة : ١٦٠ ، ١٦١ .

(٢) سورة التوبة : ٦٣ .

(٣) سورة المائدة : ٣٧ .

(٤) سورة يونس : ٥٢ .

(٥) فتح البارى شرح صحيح البخارى . كتاب الرقاق ، باب يدخل الجنة سبعون ألفا بغير حساب ج١/٤٠٦ . مرجع سابق .

وهذا ما يقال بعد أن يذبح الموت بين الجنة والنار كما فى حديث ابن عمر
عند الإمام البخارى . وقد سبق ذكره عند الحديث على بقاء الجنة .

وأخرج الترمذى عن أبى سعيد الخدرى مرفوع إلى النبى - ﷺ - قال :
« إذا كان يوم القيامة أتى بالموت كالكبش الأملح^(١) فيوقف بين الجنة والنار ، فيذبح
وهم ينظرون ، فلو أن أحداً مات فرحاً لمات أهل الجنة ، ولو أن أحداً مات حزناً
لمات أهل النار » قال القرطبى : حديث حسن صحيح^(٢) .

قال شارح الطحاوية : « وقد دلت السنة المستفيضة أنه يخرج من النار من
قال : " لا إله إلا الله " ، وأحاديث الشفاعة صريحة فى خروج عصاة الموحدين من
النار^(٣) ، وأن هذا حكم مختص بهم ، فلو خرج الكفار منها لكانوا بمنزلتهم ، ولم
يختص الخروج بأهل الإيمان^(٤) .

مما سبق يتضح أن النصوص صريحة فى بقاء النار وبقاء أهلها وإلا لما
كان هناك فرق بين عصاة المؤمنين الذين يخرجون من النار بعد قضاء فترة عقابهم
وبين الكفار والمشركين ، ولما كان لشفاعة رسول الله - ﷺ - لأصحاب الكبائر من
أمة الإسلام قيمة لو أن الكفار سوف يخرجون من النار وتغنى النار . فدل ذلك -
بضمه إلى الآيات القرآنية المصرحة بخلود الكفار فى نار جهنم أبداً وإقامتهم فيها
- على أن النار خالدة وباقية لا تغنى وأن أهلها كذلك خالدون فيها أبداً .

(١) الأملح : هو الأبيض الخالص ، وقيل فيه بياض وسواد وبياضه أكثر . لسان العرب لابن
منظور ٤٢٥٦/٦ .

(٢) التذكرة فى أحوال الموتى وأمور الآخرة للقرطبى ص ٤٣٦ ط المكتبة السلفية - المدينة
المنورة .

(٣) سوف أفرد للحديث عن مصير عصاة المؤمنين فى الآخرة مبحثاً أبين فيه ذلك .

(٤) شرح الطحاوية ص ٣٦٢ مرجع سابق .

وهذا هو ما تطمئن إليه النفس ، وعليه السلف الصالح وجمهور أهل السنة والجماعة وهو التحقيق عندنا .

وسوف أسوق كلام الخوارج والمعتزلة القائلين بخلود النار وخلود أهلها فيها عند الحديث عن عصاة المؤمنين وهل هم مخلدون في النار ؟ وذلك لأنهم (الخوارج والمعتزلة) لا يفرقون في الحكم بالخلود في النار بين عصاة المؤمنين والكفار والمشركين ، كذلك أرجأت الحديث عن رأيهم في خلود النار وأهلها لأنه مخالف لرأى السلف الصالح وأهل السنة والجماعة القائلين بأن الخلود في النار خاص بالكفار والمشركين . كما سبق بيانه .

الرأى الثانى : رأى القائلين بفناء الجنة والنار .

وفيه قولان :

قول لجهم بن صفوان ، وقول لأبى الهذيل العلاف .

أولاً : قول جهم بن صفوان إمام المعطلة الجهمية :

بأن الجنة والنار تفتيان وتزولان « لأنهما حادثتان ، وكل حادث يستحيل بقاءه ، لأنه يرى امتناع وجود ما لا يتناهى من الحادث فكما أنه يمتنع وجود ما لا يتناهى من الحادث في الماضى ، يمتنع وجود ما لا يتناهى في المستقبل فدوام الفعل ممتنع عنده على الرب سبحانه وتعالى في المستقبل كما هو ممتنع عليه في الماضى » (١) .

(١) ابن القيم وموافقه من التفكير الإسلامى الدكتور / عوض الله حجازى صـ ٢٢٧ دبر الطبعه المحمديه ط الثالث ١٩٨٩ م .

وقد تعددت النقول عن جهنم بن صفوان في هذه القضية منها :

ما ذكره الإمام الأشعري في مقالات الإسلاميين : « اختلفت المرجئة في تخليد الله الكفار على مقالتين : فقالت الفرقة الأولى منهم وهم أصحاب جهنم بن صفوان : الجنة والنار تفنيان وتبيدان ويفنى أهلها حتى يكون الله موجوداً لا شيء معه كما كان موجوداً لا شيء معه ، وأنه لا يجوز أن يخلد الله أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار وهذا ردُّ ما اتفق المسلمون عليه ونقلوه نصاً .

وقال المسلمون كلهم إلا جهماً إن الله يخلد أهل الجنة في الجنة ويخلد الكفار في النار ، (١) .

ومنها ما قاله الشهرستاني : « ومن الأشياء التي انفرد بها " جهنم " عن المعتزلة قوله : إن حركات أهل الخلدتين تنقطع ، والجنة والنار تفنيان بعد دخول أهلها فيهما ، وتلذذ أهل الجنة بنعيمها ، وتآلم أهل النار بالنار وجحيمها ، إذ لا يتصور حركات لا تتناهى آخرها كما لا تتصور حركات لا تتناهى أولاً ، (٢) .

ومنها ما قاله صاحب تحفة المريد « دار خلود - أي دار إقامة مؤبدة - ورد بذلك على الجهمية وهم منسوبون لجهنم - اسم رجل - يقولون بفنائهما وفناء أهلها وهم كفار لمخالفتهم الكتاب والسنة ، (٣) .

وقد انتقد ابن القيم " جهماً " في القول بفناء الجنة والنار فقال : « إنه قول مبتدع وليس للجهمية فيه سلف قط من الصحابة ولا من التابعين ، ولا أحد من أئمة

(١) مقالات الإسلاميين للأشعري ص ١٤٨ ، ١٤٩ مرجع سابق .

(٢) الملل والنحل ص ٨٨ مرجع سابق .

(٣) تحفة المريد على جوهرة التوحيد ص ٢٢٢ للشيخ إبراهيم البيهقي - الإدارة العامة للمعاهد الأزهرية - بدون تاريخ .

الإسلام ولا قال به أحد من أهل السنة ، وهذا القول مما أنكره عليه وعلى أتباعه
أئمة الإسلام وكفروهم به وصاحوا بهم في أقطار الأرض كما ذكره عبد الله بن
الامام أحمد في كتاب السنة عن خارجة بن مصعب أنه قال : كفرت الجهمية بثلاث
آيات من كتاب الله عز وجل : بقوله الله عز وجل : ﴿ أَكَلَهَا دَائِمٌ وَظَلُّهَا ﴾ وهم
يقولون لا يدوم ، ويقول الله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا لِرِزْقِنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَازٍ ﴾ وهم
يقولون ينفذ ، ويقول الله عز وجل ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ﴾ قال
شيخ الإسلام - يعني ابن تيمية : وهذا قاله جهم لأصله الذي اعتقده وهو امتناع
وجود ما لا يتناهى من الحوادث ... فرأى الجهم أن ما يمنع من حوادث لا أول لها
في الماضي يمنع في المستقبل فدوام الفعل ممتنع عنده على الرب تبارك وتعالى في
المستقبل كما هو ممتنع عليه في الماضي ، (١) .

ثم قال ابن القيم : « والمقصود أن القول بفناء الجنة والنار قول مبتدع لم
يقله أحد من الصحابة ولا التابعين ولا أحد من أئمة المسلمين والذين قالوه إنما
تلقوه عن قياس فاسد كما اشتبه أصله على كثير من الناس فاعتقدوه حقاً وبنوا
عليه القول بخلق القرآن ونفى الصفات وقد دل القرآن والسنة والعقل على أن كلمات
الله وأفعاله لا تنتهى ولا تنقطع بآخر ولا تحد بأول قال تعالى ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ
الْبَحْرُ مَدَاداً لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتِ رَبِّي وَلَوْ جُنُودُ
بِمِثْلِهِ مَدَداً ﴾ (٢) وقال تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٍ
وَالْبَحْرُ يَمْدُهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفَذْتَ كَلِمَاتِ اللَّهِ إِنْ أَلَّهِ عَزِيزٌ

(١) حاشي الأرواح ص ٢٤٩ مرجع سابق .

(٢) سورة الكهف : ١٠٩ .

حكيم ﴿١﴾ فلنخبر عن عدم نفاذ كلمات لعزته وحكمته وهذان وصفان ذاتيان له سبحانه وتعالى لا يكون إلا كذلك ﴿٢﴾ .

وقد أورد ابن حزم ما احتج به جهنم بن صفوان ورد عليه وفنده : ومن بين ما احتج به "جهنم" قوله تعالى : ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ وقول جهنم : كما لا يجوز أن يوجد شيء لم يزل غير الله تعالى فكذلك لا يجوز أن يوجد شيء لا يزال غير الله تعالى .

فرد ابن حزم على احتجاجه الأول : في قوله تعالى ﴿ كل شيء هالك ﴾ « فإن المولى تعالى قد عفى بها التغير والاستحالة من شيء لشيء وهذا عام لجميع المخلوقات وكذلك مدد النعيم في الجنة والعذاب في النار فكما فنى منها شيء أحدث الله تعالى غيره بدون انتهاء لهذا المدد ... وأما قوله : كما لا يجوز أن يوجد شيء لم يزل ... الخ فيرد عليه ابن حزم بقوله : إن هذه قضية فاسدة وقياس فاسد لا يصح فالمحال هو قولنا : إن أشياء لا أول لها ولم تزل .

وهذا ما ذكرناه في الرد على من قال أن العالم لم يزل أما قولنا لا يزال فليس كذلك لأن إحداث الله تعالى للأشياء شيئاً بعد شيء بلا انتهاء هو أمر ممكن وليس ممتنع ﴿٣﴾ .

يضاف إلى ما سبق أن مذهب جهنم في أن الجنة والنار فانيتان معارض بالآيات القرآنية والأحاديث الصحيحة التي ذكرناها في اثبات بقاء الجنة والنار وعدم فنائهما .

(١) سورة لقمان : ٢٧ .

(٢) المرجع السابق ص ٢٥١ .

(٣) الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم ٨٥/٤ طبعة دار المعرفة بتصريف .

ثانياً : قول أبى الهذيل العلاف :

الذى يرى أن حركات أهل الخلدن تنقطع وأنهم يصيرون إلى سكون دائم خموداً ، وتجتمع الذات فى ذلك السكون لأهل الجنة وتجتمع الآلام فى ذلك السكون لأهل النار وهذا ما يؤكد ابن حزم فى الفصل حيث قال : « وقال أبو الهذيل إن الجنة والنار لا يفنيان ولا يفنى أهلها إلا أن حركاتهم تفنى ويبقون بمنزلة الجماد لا يتحركون وهم فى ذلك أحياء مثلذنون أو معذبون »^(١) .

وقد وضع الشهرستانى علة إلزام أبى الهذيل العلاف بهذا الرأى بأن قال « وإنما التزم أبو الهذيل هذا المذهب ؛ لأنه لما ألزم فى مسألة حدوث العالم : أن الحوادث التى لا أول لها كالحوادث التى لا آخر لها ؛ إذ كل واحدة لا تنتهى ، قال :

إنى لا أقول بحركات لا تنتهى أخرا ، كما لا أقول بحركات لا تنتهى أولاً بل يصيرون إلى سكون دائم .

قال الشهرستانى : وكان ما لزمه فى الحركة لا يلزمه فى السكون »^(٢) أى أنه إذا كانت حركات أهل الخلدن تنقطع فما المانع أن ينقطع سكونهم أيضاً .
فيلزم المحال !!

والفرق بين قول جهنم بن صفوان وأبى الهذيل العلاف :

أن الجهنم وإن قال بفنائهما فقد قال : بأن الله عز وجل قاهر بعد فنائهما على

(١) الفصل لابن حزم ٨٣/٤ مرجع سابق .

(٢) الملل والنحل الشهرستانى ص ٥٥ مكتبة الأنجلو المصرية - الطبعة الأولى ١٩٧٧ م .

على أن يخلق أمثالهما ، وأبو الهذيل يزعم أن ربه لا يقدر بعد فناء مقبوراته على شيء^(١) .

ومما لا شك فيه أن قول العلّاف باطل ، « لأنه يؤدي إلى الحد من قدرة الله تعالى التي تتعلق بجميع الموجودات »^(٢) ويبطل الرغبة والرغبة ويهدم فائدة الوعد والوعيد^(٣) .

كما أنه يلزم من كلامه هذا : سيكون الخلاق على أوضاع غريبة لا تقبل : فكيف حال من كان يجامع أهله ثم انتقضت تلك الحركات قبل أن ينزع عنها أيظل على حالته تلك من الغشيان والإيلاج ؟ وكيف حال من رفعت يده اللقمة إلى فمه أيظل فمه مفتوحاً في انتظار اللقمة التي لن تصل إليه !!؟

قال صاحب معارج القبول : هذه الأقوال مخالفة لصحيح المعقول وصريح المنقول ، ومحادة ومشاقة لله تعالى ورسوله - ﷺ - « ... وما أحسن ما قاله ابن القيم - رحمه الله تعالى - في نونيته الكافية الشافية في أثناء حكايته عقيدة جهنم وشيعته^(٤) ... والعلّاف من بقاء الجنة والنار فقال :

وقد قضى بأن الله كان معطلاً	والفعل ممتنع بلا إمكان
ثم استحال وصار مقبوراً له	من غير أمر قسام بالديان
بل حاله سبحانه في ذاته	قبل الحوادث ويعدده سيان

(١) الفرق بين الفرق للبغدادى ص ١٢٢ ت / د محمد محي الدين عبد الحميد ، دار المعرفة - بيروت .

(٢) محاضرات في نشأة علم الكلام د / عوض الله حجازي ص ٤٢ .

(٣) التبصير في الدين للإسفرافيني ص ٤٢ . مطبعة الأنوار ، طبعة أولى .

(٤) معارج القبول للشيخ حافظ بن أحمد حكيم . مرجع سابق .

وقضى بأن النار لم تخلق ولا
فإذا مما خلقا ليوم معادنا
وتلطف العلاف من أتباعه
قال الفناء يكون في الحركات
أيصير أهل الخلد في جناتهم
وجحيمهم كحجارة البنيان
... إلخ الأبيات (١)

الرأى الثالث : رأى القائلين بفناء النار وبقاء الجنة .

وقد حكى شارح المواقف هذا الرأى ونسبه إلى جماعة (طائفة) خارجة عن
الملة الإسلامية (٢) .

وأضيف أن هذا الرأى منسوب أيضا إلى اليهود ، وابن عربى الطائى ،
وابن تيمية وابن القيم (٣) .

ولنا تفصيل فى هذا الرأى نذكره ونوضح ما فيه ، ونحقق مدى صحة ما
نسب إلى هؤلاء وبماذا نرد عليهم .

لولا : قول الخارجين عن الملة الإسلامية ، كما أطلق عليهم الجرجاني شارح
المواقف .

١ - قالوا : لو كان العقاب فى النار دائما لكانت الحياة باقية دائما لأن

(١) المرجع السابق نفس الصفحة ، راجع القصيدة التوتية لابن القيم ٢٤/١ شرح وتطبيق د /
هراس .

(٢) شرح المواقف ٩٠٧/٨ .

(٣) حاشى الأرواح لابن القيم ص ٢٥٢ ، معارج القبول لابن حكيم ص ١٤٦ ، ١٤٧ وشرح
الطحاوية لابن أبى العز ص ٢٥٩ ، ٣٦٠ .

تعذيب غير الحى غير ممكن فيلزم دوام الحياة مع دوام الإحراق وإن دوام الإحراق مع بقاء الحياة خروج عن المعقول (١) .

الجواب : أن هذا ممنوع فإننا لا نسلم أن دوام الحياة مع دوام الإحراق غير معقول ، إنما يكون غير معقول لو كان اعتدال المزاج شرطاً للحياة وهو ممنوع فإن اعتدال المزاج ليس شرطاً لبقاء الحياة بل الحياة باقية بإبقاء الفاعل المختار .

وأيضاً : فإن من الحيوانات ما يعيش في النار ويلتذ بها كالحيوان المسمى " بسمندر " فلا يبعد أن يجعل الله تعالى بدن الكافر بحيث يتألم بالنار ولا يتهرب ولا يحترق ولا يموت بالنار (٢) .

٢ - قالوا : إن البدن مؤلف من العناصر الأربعة الأرض والماء والهواء والنار ، والحرارة لا تزال تنقص الرطوبة المتناهية التي هي في البدن حتى تزول الرطوبة بالكلية وتقضى إلى إنطفاء الحرارة الذي يؤدي إلى خراب البدن فلا تبقى الحياة ولا يدوم العقاب (٣) .

أجاب أهل السنة : بأن فناء الرطوبة بالنار غير واجب عندنا بل هو بإفناء الله تعالى إياها بقدرته وقد لا يفنيها ، أو يفنيها ويخلق بدلاً منها مثلاً ، فلا تنفقت الأجزاء ، ولا يلزم زوال الرطوبة بالكلية ولا خراب البدن وزوال الحياة بل تدوم الحياة (٤) فلما بطلت أدلتهم التي استدلوا بها بطل كلامهم بفناء النار .

ثانياً : قول اليهود في النار :

قالوا إن أهلها يعذبون فيها إلى قت محنود ، ثم يخرجون منها ، ويخلفهم

(١) شرح مطالع الأنظار على طوائع الأنوار ص ٢٢٤ طبعة المطبعة الخيرية بمصر طبعة أولى ١٣٢٢ هـ ، شرح المواقف ٢٠٧/٨ .

(٢) شرح مطالع الأنظار ص ٢٢٥ ، شرح المواقف ٢٠٨/٨ .

(٣ ، ٤) المرجعان السابقان ص ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٠٨/٨ بتصرف .

فيها قوم آخرون كما قص الله تعالى ذلك عنهم في سورة البقرة إذ يقول تعالى
 حكاية عنهم ﴿ وَقَالُوا لَنْ نَمْسَا النارَ إِلَّا أَهَاماً مَعْدُودَةً ﴾ ثم رد عليهم ذلك
 بقوله ﴿ قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يَخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَهُ ﴾ أم
 تقولون على الله ما لا تعلمون * بلى من كسب سيئة وأحاطت به
 خطيئته فإِنَّكَ أَصْحَابُ النارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿ (١) .

وقال الإمام البخاري : حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن سعيد بن أبي سعيد عن
 أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : « لما فتحت خيبر أهديت لرسول الله - ﷺ -
 شاة فيها سم ، فقال رسول الله - ﷺ - اجمعوا لي من كان ههنا من اليهود ،
 فجمعوا له ، فقال لهم رسول الله - ﷺ - من أبوكم ؟ قالوا أبونا فلان ، فقال رسول الله
 كذبتكم فقالوا صدقت ووردت . فقال صلى الله عليه وسلم : هل أنتم صادقون عن
 شيء إن سألتكم عنه ؟ فقالوا نعم يا أبا القاسم ، وإن كذبناك عرفت كذبنا كما
 عرفت لأبينا . قال لهم رسول الله - ﷺ - من أهل النار ؟ فقالوا نكون فيها يسيراً
 ثم تخلفوننا فيها . فقال لهم رسول الله - ﷺ - : اخسئوا فيها والله لا نخلفكم
 فيها أبداً ... الحديث ، (٢) .

وقال تعالى حكاية عنهم ﴿ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتَابِ
 يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ﷻ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ
 مُعْرِضُونَ ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمْسَا النارَ إِلَّا أَهَاماً مَعْدُودَاتٍ
 وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ (٣) .

(١) سورة البقرة : ٨٠ ، ٨١ .

(٢) معارج القبول ص ١٤٦ ، ١٤٧ . مرجع سابق وينظر الحديث في صحيح البخاري كتاب

الطب باب ما يذكر في سم النبي ﷺ ١٨٤٣/٤ .

(٣) سورة الأعراف : ٤٠ .

قال ابن القيم : فهذا القول إنما هو قول أعداء الله اليهود فهم شيوخ
أريابه والقائلين به ، وقد دل القرآن والسنة وإجماع الصحابة والتابعين وأئمة
الإسلام على فساده قال تعالى : ﴿ وما هم بخارجين من النار ﴾ وقال
﴿ كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها ﴾ وقال تعالى ﴿ ولا يدخلون
الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط ﴾ قال : وهذا أبلغ ما يكون في
الاعبار عن استحالة دخولهم الجنة ^(١) .

وإذا استحال دخولهم الجنة كان بقاؤهم في النار وخلودهم فيها أبداً هو
مثوam ومقامهم الأخير لا يخرجون منها حتى يلج الجمل في سم الخياط وما هم
بخارجين منها .

ثالثاً : قول إمام الاتحادية " ابن عربي " .

إن أهلها يعذبون فيها مدة ثم تتقلب عليهم وتبقى طبيعة نارية لهم يتلذذون
بها لموافقتها لطبيعتهم ^(٢) وقد احتج على كلامه هذا في كتابه (فصوص الحكم)
فقال : الثناء بصدق الوعد لا بصدق الوعيد والحضرة الالهية تطلب الثناء المحمود
بالذات فيثنى عليها بصدق الوعد لا بصدق الوعيد بل بالتجاوز ﴿ فلا تحسبن
الله مخلف وعده رسله ﴾ ^(٣) لم يقل وعيده بل قال ﴿ ويتجاوز عن
سلفاتهم ﴾ مع أنه توعد على ذلك ، وأثنى على اسماعيل ^(٤) بأنه كان صادق الوعد
وقد زال الامكان في حق الحق لما فيه من طلب المرجح :

(١) حادي الأرواح ص ٢٥٢ ، ٢٥٣ مرجع سابق .

(٢) معارك القبول ص ١٤٧ .

(٣) سورة إبراهيم : ٤٧ .

(٤) يعني باسماعيل نبي الله اسماعيل بن إبراهيم خليل الله قال تعالى { والذكر في الكتاب
اسماعيل إنه كان صادق الوعد .. } سورة مريم : ٥٤ .

قوله « وقد زال الامكان في حق الحق .. » يعني أن تحقق وعد الله تعالى لم يعد في حيز
الامكان بل أنه رجح تحققه .

وقال :

فلم يبق إلا صادق الوعد وحده ومالو عييد الحق عين تعالين
وإن دخلوا دار الشقاء فإنهم على لذة فيها نعيم مباين
نعيم جنات الخلد والأمر واحد وبينهما عند التجلى تباين
يسمى عذاباً من عنوة طعمه وذلك له كالقشر والقشر صاين^(١)

ومن يتدبر كلام ابن عربي يجد أنه على النقيض تماماً من رأى المعتزلة في
هذه المسألة فبينما هو يرى أن الله تعالى لا يجوز تخلف وعده وأنه قد وعد بتجاوزه
عن سيئاتهم فلا يخلد أهل النار فيها ...

نجد أن المعتزلة يقولون لا يجوز على الله أن يخلف وعده بل يجب عليه
تعذيب من توعدده بالعذاب ، فلا ينجو من النار من دخلها أصلاً عندهم ؛ بل إنه
يخلد فيها أبداً ولا فرق عندهم بين الكافر والعاصي بل هما سواء في الخلود في
النار .

والفريقان مخالفان لما علم من الدين بالضرورة وسوف أتناول كلام المعتزلة
وأرد على دعواهم الباطلة . فالجنة والنار داران باقيتان لا تقنيان ولا يفنى أهلها .

رابعاً : قول شيخ الإسلام ابن تيمية بفناء النار :

وقد نسب إليه هذا القول تلميذه ابن القيم في كتابه حادى الأرواح^(٢) وهو
بصدد تعداد الأقوال في أبدية النار ودوامها قال : فقال شيخ الإسلام : فيها قولان
معروفان عن السلف والخلف والنزاع في ذلك معروف عن التابعين . قال ابن القيم

(١) حادى الأرواح ص ٢٥٢ ، مرجع سابق .

(٢) من ص ٢٥٢ - ٢٥٤ .

قلت ههنا أقوال سبعة ... ثم قال : « (السابع) قول من يقول بل يفنيها ربيها
وخالقها تبارك وتعالى فإنه جعل لها أمداً تنتهي إليه ثم تفنى ويذول عذابها ، قال
شيخ الإسلام : وقد نقل هذا القول عن عمر وابن مسعود وأبي هريرة وأبي سعيد
وغيرهم » .

ثم ذكر ابن تيمية ^(١) ما رواه عبد بن حميد في تفسيره بسنده عن الحسن
قال : قال عمر « لو لبث أهل النار في النار كقدر رمل عالج لكان لهم على ذلك يوم
يخرجون فيه » .

وقد اعتمد ابن تيمية في قوله هذا على أدلة وأقوال الصحابة - رضى الله
عنهم - وزعم أنها تؤيد رأيه وتؤيد مدعاه . ولكنها في حقيقتها أدلة ضعيفة مريضة
تتبعها " الصنعاني " في كتابه " رفع الاستار " وفنداها جميعاً وقال : « وبعد
تحقيقنا لما أسلفناه وإحاطتك علماً بما سقناه تعلم أن هؤلاء الأربعة من الصحابة
الذين هم عمر وابن مسعود وأبو هريرة وأبو سعيد الذين عين شيخ الإسلام
أسماءهم من الصحابة في صدر المسألة وذكر أنه نقل عنهم القول بفناء النار
وذهابها وتلاشيها هم بريئون من هذا القول ومن نسبته فناء النار إليهم براءة الذنب
من دم ابن يعقوب واستدل لهم بما إدعاه منسوباً إليهم بما لا مساس له بالدعوى

(١) وقلت هنا وذكر ابن تيمية ما رواه عبد بن حميد .. وليس ابن القيم هو الذي ذكر ما رواه عبد
ابن حميد ولكن ابن القيم قاله على لسان شيخه بدليل قوله قال شيخ الإسلام وقد نقل هذا
القول عمر ... فالكلام لابن تيمية وليس ابن القيم كما تصوره الدكتور / طه النسوتي حبش
في تحقيقه لكتاب الاعتبار ببقاء الجنة والنار للإمام تقي الدين السبكي . راجع ص ١٤٤ من
هذا الكتاب وقارنه بص ٢٥٤ من كتاب حادي الأرواح لابن القيم . وهذا لا يتقص من قسراً .
د / حبش فقد أجاد في عرضه وتحقيقه لهذا الكتاب والتعليق عليه .

كما عرفت وحينئذ يعلم أنه ليس معه في دعواه بقاء النار أحد من الصحابة الذين عينهم ، (١) .

ثم بين الصنعاني أن ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية لم يقل به أحد من السلف ولا من الخلف فقال : « وأنه ليس في يد شيخ الإسلام شيء من كتاب ولا من سنة ولا من صحابي كما قرئناه فليس في يده إلا دعوى بغير برهان لا يقول بها نور الشأن ولا يعتمد عليها أهل الاتقان » (٢) .

تعقيب : بعد ثبوت القول بقاء النار لشيخ الإسلام ابن تيمية وثبوت براءة الصحابة الأربعة الذين استدلل بهم في دعواه بقاء النار وذكره أنه نقل عنهم هذا القول كما بين ذلك الصنعاني في كتابه رفع الاستار ، كما نفى ابن كثير صدور هذا الكلام عن هؤلاء الصحابة ، ووصفه لهذه الكلام بالغرابة ووصفه للحديث الذي ورد في معجم الطبراني الكبير في هذه المسألة بأنه حديث غريب رواه الطبراني عن أبي إمامة صدى بن عجلان الباهلي ولكن سنده ضعيف (٣) .

إلا أنه قد ثبت له قول آخر في هذه المسألة وهو القول ببقاء النار فقد سئل رحمه الله عن حديث أنس بن مالك عن النبي - ﷺ - أنه قال : سبعة لا تموت ولا تقنى ولا تذوق طعم الفناء الجنة ، وسكانها ، والنار ، وسكانها ، واللوح ، والقلم ، والكرسي فهل هذا الحديث صحيح أولا ؟ فأجاب بأن هذا الخبر بهذا اللفظ ليس من كلام النبي - ﷺ - وإنما هو كلام بعض العلماء . وقد اتفق سلف الأمة

(١) رفع الاستار لإبطال أدلة القائلين بقاء النار للصنعاني ص ٨٠ تحقيق الشيخ ناصر الألباني

المكتب الإسلامي ط أولى ١٩٨٤ م .

(٢) المرجع السابق ص ١١١ .

(٣) تفسير ابن كثير ٤٦٠/٢ ط عيسى الطبري .

وأتمتها وسائر أهل السنة والجماعة على أن من المخلوقات مما لا يعدم ولا يفنى بالكلية ، كالجنة والنار والعرش ، وغير ذلك ولم يقل بفناء جميع المخلوقات إلا طائفة من أهل الكلام المتقدمين ^(١) فهذا تصريح من ابن تيمية ببقاء الجنة والنار وعدم فنائهما ، ولكن الذى لا نستطيع أن نجزم به هو أن هذا القول هو آخر أقواله ولكن نقول إن له فى المسألة رأيان فلهل الرأى الثانى وهو قوله ببقاء النار هو آخر أقواله وهذا من باب حسن الظن بالمسلمين .

خامساً : ما نسب إلى ابن القيم من القول بفناء النار :

إن من يطالع كتابى حادى الأرواح إلى بلاد الأفراح ، وشفاء العليل فى مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل لابن القيم وما أورده فيهما من الحديث عن فناء النار وإقامة الحجة على ذلك من الكتاب والسنة ، وبيانه لأوجه الدلالة من هذه الأدلة على فناء النار ، وإيراده كلام أصحاب هذا القول وردهم على أدلة القائلين ببقاء النار ، ثم عقده مقارنة بين دوام الجنة ودوام النار فى الشرع والعقل ، وهذا يتضح من قوله : « ونحن نذكر الفرق بين دوام الجنة والنار شرعاً وعقلاً وذلك يظهر من وجوه » ^(٢) ثم أخذ فى ذكر هذه الوجوه الوجه تلو الآخر حتى توصل إلى أن الفرق بين دوام الجنة ودوام النار من خمسة وعشرين وجهاً ، وأوضح من خلالها أن كون الجنة أبدية لا يستلزم كون النار أبدية كذلك ^(٣) .

(١) مجموع الفتاوى الكبرى لابن تيمية ٢٠٧/١٨ (٢٠) جمع عبد الرحمن بن محمد بن قاسم

العاظمى النجدى - مطابع الرياض الطبعة الأولى .

(٢) حادى الأرواح لابن القيم ص ٢٦١ مرجع سابق .

(٣) المرجع السابق ص ٢٦١ وما بعدها .

وقد فهم الناس من ذلك أن ابن القيم يقول بفناء النار لعدم رده علي هذه الوجوه ومناقشتها لها ، بل إن بعض الباحثين جزم بأن ابن القيم وشيخه ابن تيمية من القائلين بفناء النار ، وقد ألف تقي الدين السبكي كتاباً للرد عليهما وهو كتاب " الاعتبار ببقاء الجنة والنار " (١) انبرى الشيخ السبكي في هذا الكتاب لبيان ما نسبته لابن القيم من القول بفناء النار هو وشيخه ابن تيمية ، وأورد الآيات الكثيرة والمتعددة والأحاديث الصريحة ببقاء النار وخلودها وخلود أهلها فيها ، وقد أجاد الشيخ السبكي ومحقق الكتاب د / طه حبيش في إيراد الأدلة القوية على بقاء النار وعدم فنائها ، وهذا جهد مشكور لهما ، إلا أنني أشير إلى أنه لا بد من الأخذ في الاعتبار أن الشيخ السبكي لم يطلع إلا علي كتاب حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح لابن القيم دون سائر مؤلفاته ، ولذلك كان كلامه في الرد على ابن القيم يحتاج إلى وقفة .

كذلك فهم المستشرق الألماني " جولد تسهير " أن ابن القيم من القائلين بفناء النار حيث يقول : « إن ابن القيم قال بفناء النار وأنه اتبع شيخه ابن تيمية » (٢) .

وقد ألف الشيخ " الصنعاني " رسالة في الموضوع نفسه يرد فيها على ابن القيم وابن تيمية وعنوانها " رفع الاستار لإبطال أدلة القائلين بفناء النار " (٣) .

(١) وقد قام بتحقيقه والتعليق عليه والتقديم له ١ . د / طه السوقي حبيش وقد وافق فضيلة الدكتور حبيش الإمام السبكي في تعامله على ابن القيم ومهاجمته وإثبات أنه من القائلين بفناء النار ؛ مع أن من نظر في كلام ابن القيم لوجد أنه كان ينقل أقوال القائلين بفناء النار ولم يكن رأيه ؛ وهذا ما سنوضحه إن شاء الله .

(٢) المجلد الأول من دائرة المعارف الإسلامية ص ٣٦ نقلًا عن ابن القيم وموقفه من التفكير الإسلامي للدكتور / عوض الله حجازي ص ٢٤٠ مرجع سابق .

(٣) طبعها المكتب الإسلامي - بتحقيق الشيخ / محمد ناصر الألباني . راجع الاعتبار ببقاء الجنة والنار ص ٥ .

يقول الدكتور طه حبيش : « وأغلب الظن عندي أن الصنعاني قرأ هذه الرسالة التي بين أيدينا الآن - الاعتبار ببقاء الجنة والنار - وانتفع بها وإن لم يكن قد أشار إلي ذلك » (١) .

هكذا فإن ظاهر كلام ابن القيم هو القول بفناء النار وهو القول الذي فهمه العلماء عنه كما أشرنا بل إنهم يذهبون إلي أكثر من هذا فهم يرون أنه يقول بذهاب أهل النار إلى الجنة !! (٢)

ولكنني احقاً للحق وامتنالاً لقول الله تعالى : ﴿ وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ﴾ (٣) أقول : إنه من خلال قرأتى الواسعة فى هذا الباب وبخاصة فكر ابن القيم واطلاعى على مؤلفاته بجانب التحقيق العلمى الدقيق الذى ساقه فضيلة الدكتور / عوض الله حجازى فى بيان رأى ابن القيم فى الجنة والنار وبصفة خاصة تحقيقه لما شاع عن ابن القيم من أنه قال بفناء النار ، وإيراده للنصوص التى تؤكد عدم ذهاب ابن القيم إلى القول بفناء النار ، ونصوص أخرى تدل على ذهابه إلى امتناع دخول الكافرين الجنة : فإننى أوافق فضيلة الدكتور / عوض الله حجازى فى هذا وأثبت النصوص التى جاء بها فضيلته لتبرئة ابن القيم مما نسب إليه من القول بفناء النار وأضيف إليها بعض النصوص التى تؤكد ذلك .

أولاً : النصوص الدالة على أن ابن القيم لم يكن من القائلين بفناء النار :

١ - قال صاحب معارج القبول : « وما أحسن ما قاله ابن القيم - رحمه

(١) المرجع السابق نفس الصفحة .

(٢) ابن القيم وموقفه من التفكير الإسلامى ص ٢٤٠ .

(٣) سورة الأنعام: ١٥٢ .

الله - فى كتابه " الوابل الصيب " قال رحمه الله تعالى : ولما كان الناس ثلاث طبقات : طيب لا يشويه خبث ، وخبث لا طيب فيه ، وآخرون فيهم خبيث وطيب ، كانت نورهم ثلاثة : دار الطيب المحض ، ودار الخبيث المحض - وهاتان الداران لا تفنيان ، ودار لمن معه خبيث وطيب ، وهى الدار التى تفنى وهى دار العصاة ، فإنه لا يبقى فى جهنم من عصاة الموحدين أحد فإنهم إذا عذبوا بقدر جزائهم أخرجوا من النار فادخلوا الجنة ولا يبقى إلا دار الطيب المحض ودار الخبيث المحض^(١) .

ومن يتدبر هذا النص يجد أن ابن القيم صرح بأن دار الطيب المحض ودار الخبيث المحض داران لا تفنيان بل إنهما يبقيان . فثبت أن النار عنده باقية وغير فانية .

٢ - قول ابن القيم فى كتابه " الكافية الشافية " :

ثمانية حكم البقاء يعمها من الخلق والباقيون فى حيز العدم
هى العرش والكرسى ونار وجنة وعجب وأرواح وكذا اللوح والقلم^(٢)

وبالنظر فى البيتين السابقين نجد أن ابن القيم قد جعل الجنة والنار من مخلوقات الله التى يعمها حكم البقاء ، ويبدو أن هذا الكتاب كان من آخر ما ألف ابن القيم ، وقد ذكر ابن رجب الحنبلى ما يشعر بذلك فقال وهو بصدد كلامه عن

(١) الوابل الصيب من الكلم الطيب لابن القيم ص ٢١ مكتبة المتنبى ، معارج القبول / الشيخ حافظ بن أحمد حكى ص ١٤٦ مرجع سابق ، ابن القيم وموقفه من التفكير الإسلامى ص ٢٤٠ .

(٢) توضيح المقاصد وتصحيح القواعد فى شرح قصيدة الإمام ابن القيم . لأحمد بن إبراهيم بن عيسى ٩٦/١ ط المكتب الإسلامى .

ابن القيم : « ولأزمت مجالسه قبل موته أزيد من سنة وسمعت عليه قصيدته النونية الطويلة في السنة وأشياء من تصانيفه وغيرها » (١) .

٣ - يقول ابن القيم وهو بصدد تقريره عقيدة أهل السنة والجماعة في كتابه " اجتماع الجيوش الإسلامية " ويرى أن الأمة قد اجتمعت على هذه العقيدة وأن خلافتها بدعة وضلالة وفي ضمن هذه العقيدة يقول ما نصه : « وأن الجنة والنار داران قد خلقتا ، أعدت الجنة للمتقين ، والنار للكافرين الجاحدين ، ولا يفنيان » (٢) .

فهذا النص يدل على أن عقيدة أهل السنة والسلف الصالح هي بقاء الجنة والنار وعدم فنائهما . وهو قول ابن القيم أيضا .

٤ - أن ابن القيم بعد أن ذكر الفرق بين نوام الجنة والنار شرعاً وعقلاً وبين آراء الفريقين قال : « فهذا نهاية أقدام الفريقين في هذه المسألة ولعلك لا تظفر به في غير هذا الكتاب ، فإن قيل فإلى أين أنهى قدمكم في هذه المسألة العظيمة الشأن : التي هي أكبر من الدنيا بأضعاف مضاعفة ؟

قيل إلى قوله تبارك وتعالى : ﴿ إن ربك فعال لما يريد ﴾ وإلى هنا انتهى قدم المؤمنين على بن أبي طالب - رضى الله عنه - فيها حيث ذكر دخول أهل الجنة الجنة وأهل النار النار وما يلقاه هؤلاء وهؤلاء وقال ثم يفعل الله ما يشاء ، بل وإلى هنا انتهت أقدام الخلق وما ذكرنا في هذه المسألة بل في الكتاب

(١) الذيل على طبقات الخطابة لابن رجب الحنبلي ٤٤/٢ دار المعرفة بيروت ، لبنان .

(٢) اجتماع الجيوش الإسلامية ص ٥٢ طبع منير . نقلاً عن ابن القيم وموقفه من التفكير الإسلامي للدكتور عرض الله حجازي ص ٢٤١ .

ما هو مصير عصاة المؤمنين هل هم مخلدون في النار ؟

بعد أن تحدثنا عن مصير المؤمنين المخلصين وبيننا أنهم أهل الجنة وأنهم مخلدون فيها ومنعمون بما أنعم الله عليهم بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، وتحدثنا عن الكافرين المعاندين وما أعد الله لهم من العذاب المقيم ويدخلون النار خالدين فيها أبداً وأنهم لا يخرجون منها ، وبيننا أن الجنة وأهلها والنار وأهلها باقون ولا يفنون .. الخ .

نريد أن نتكلم الآن عن عصاة المؤمنين الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر طالحاً واقتربوا ببعض الكبائر التي لا تخرج عن حظيرة الإسلام ، ولم يتوبوا^(١) من هذه الكبائر وأدركهم الموت وهم على هذه الحالة من العصيان واقتربوا الآثام فما حكمهم ؟ وهل هم مخلدون في النار ؟

اختلفت آراء علماء الكلام في ذلك : فيرى أهل السنة أن فاسق أهل القبلة لا ينتفى عنه مطلق الإيمان بفسوقه أو معصيته ، ولا يوصف بالإيمان التام ، ولكن هو مؤمن ناقص الإيمان أو مؤمن بإيمانه ، فاسق بكبيرته ، والمراد بالفسق هنا هو الأصغر ، وهو عمل الذنوب الكبائر التي سماها الله ورسوله فسقا كفراً وظلمات مع إجراء أحكام المؤمنين على فاعلها ، فإن الله تعالى سمى الكاذب فاسقاً فقال جل

(١) قلت " الذين لم يتوبوا " لأن من اقترف ذنباً ثم تاب منه وأمن وأصلح في عمله فقد وعده الله بالمغفرة وأن يبذل سيئاته حسناته وذلك في قوله تعالى ﴿ والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق إلا من تاب وأمن وعمل عملاً صالحاً فلو كان يبذل الله سيئاتهم حسناته وكان الله غفوراً رحيماً ﴾ سورة الفرقان الآيات من ٦٨ - ٧٠ .

شأنه ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ﴾ ^(١) ومع هذه
لم يخرج ذلك الرجل الذي نزلت فيه الآية من الدين بالكلية ، ولم ينف عنه الإيمان
مطلقاً ولم يمنع من جريان أحكام المؤمنين فيه ، وكذلك قال رسول الله - ﷺ -
«سباب المسلم فسوق وقتاله كفر» ^(٢) وقد استنب كثير من الصحابة على عهده ﷺ
فومضهم وأصلح بينهم ولم يكفرهم بل بقوا أنصاره ووزداه في الدين ، وقال الله
تعالى : ﴿ وَإِن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِن بَغَتْ
إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ ﴾ ^(٣)
فسمى الله تعالى كلا من الطائفتين المقتلتين مؤمنة وأمر بالاصلاح بينهما وأمر
بقتال الباغية . ثم قال تعالى ﴿ فَإِن فَاوَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا
إِنِ اللَّهُ يَحِبُّ الْمَقْسُطِينَ ﴾ ثم لم ينف عنهم الأخوة - أخوة الإيمان - لا فيما
بين المقتتلين ولا فيما بينهما وبين بقية المؤمنين بل أثبت أخوة الإيمان لهم مطلقاً
فقال عز وجل ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ
لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ .

ولا منافاة بين تسمية العمل فسقاً أو فاعله فاسقاً وبين تسميته مسلماً
وجريان أحكام المسلمين عليه ، بأن يُغسل ويكفن ويُصلّى عليه ويُدفن في مدافن
المسلمين لأنه ليس كل فسق يكون كفراً ولا كل ما سمي كفراً وظلماً يكون مخرجاً
من الملة .

ونظراً لخلط الخوارج والمعتزلة وأضرابهم بين الفسق الأصغر والفسق الأكبر

(١) سورة الحجرات آية ٦ .

(٢) رواه مسلم في صحيحه عن عبد الله بن مسعود كتاب الإيمان باب بيان قول النبي ﷺ

سباب المسلم فسوق ط/٨١ الطبعة السابقة .

(٣) سورة الحجرات آية ٩ .

وتشبهتهم بنصوص الكفر والفسوق الأصفر واستدلّاهم به على الأكبر الذي يخرج عن الملة ، وهذا مما جنته أفهامهم الفاسدة ولؤيهم الغلف فخصريوا النصوص بعضها ببعض واتبعوا ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله .

قالت الخوارج : المصّر على كبيرة من قتل أو زنى أو شرب خمر أو ربا .. كافر مرتد خارج عن الدين بالكلية لا يصلى عليه ولا يدفن في مقابر المسلمين ، ولو أقر لله تعالى بالتوحيد ، والرسول - ﷺ - بالرسالة والبلاغ ، وأقام أركان الإسلام من صلاة وصيام وزكاة وحج وجاهد في سبيل الله ، وهو مخلد في النار مع إبليس وجنوده وفرعون وهامان وقارون ^(١) .

وقالت المعتزلة : مرتكب الكبيرة الذي مات من غير توبة ليس مؤمناً ولا كافراً بل هو فاسق وهو في منزلة بين المنزلتين ، فجعلوا الفسق منزلة بين المنزلتين (الإيمان والكفر) ولكنهم لم يحكموا له بمنزلة في الآخرة بين المنزلتين (الجنة والنار) ؛ بل قضوا بتخليده في النار أبداً كالذين من قبلهم ، فوافقوا الخوارج مآلاً وخالفوهم مقالاً ^(٢) ، أى أنهم شاركوا الخوارج في الحكم عليه بأنه مخلد في النار وخالفوهم في أنه في منزلة بين الكفر والإيمان وهو كافر عند الخوارج .

وفي المقابل نرى أن المرجئة يقولون أنه لا تضر مع الإيمان معصية كما أنه لا تنفع مع الكفر طاعة ، ولا يدخل النار أحد بنبذ نون الكفر بالكلية ، ولا تفاضل عندهم بين إيمان الفاسق الموحد وبين إيمان أبى بكر وعمر ، فالإيمان عندهم لا يزيد

(١) معارج القبول ص ٢١٤ ، ٢١٥ مرجع سابق ، مقالات الإسلاميين ص ٤٧٤ مرجع سابق .

(٢) المرجع السابق ص ٢١٥ .

ولا ينقص ، ولا فرق عندهم بين المؤمنين والمنافقين ، إذ الكل مستوفى النطق بالشهادتين .

ويمكن إجمال قول أهل السنة في محض شبه المرجئة ومن خالفهم أنه إذا كان الله قد بعث رسلاً مبشرين ومنذرين فبينوا للناس ما شرع الله لهم من الدين فكان منهم المؤمن ومنهم الكافر ، وصح في العقل والنقل أن لهم جميعاً معاد ﴿ قل لكم معاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون ﴾ ^(١) وأنهم إلى ربهم يحشرون ليثاب المحسن على إحسانه ويجازى المسيء على إساءته ﴿ فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ﴾ ^(٢) وإذا كان عقاب المذنب مما تصرح به الآيات فإن ذهاب المرجئة إلى أن من أقر بالشهادتين وأتى بكل المعاصي لم يدخل النار أصلاً ^(٣) هو محض ابتداع .

ويصف أبو الفرج ابن الجوزي المرجئة في هذه المسألة بأنهم خالفوا الأحاديث الصحاح في إخراج الموحدين من النار ويسند إلى " ابن عقيل الحنبلي " قوله « ما أشبه أن يكون واضح الأرجاء وتنديا ، فإن صلاح العالم بإثبات الوعيد واعتقاده الجزاء ، فالمرجئة لما لم يمكنهم جحد الصانع لما فيه من نفور الناس ومخالفة العقل أسقطوا فائدة الإثبات وهي الخشية والمراقبة وهدموا سياسة الشرع فهم شر طائفة على الإسلام ^(٤) .

(١) سورة سبا : ٣٠ .

(٢) سورة الزلزلة : ٨ ، ٧ .

(٣) تلبس إبليس لابن الجوزي ص ٨١ مطبعة المنيرة بدون تاريخ نقلاً عن كتاب أبو الفرج بن الجوزي وأرأه الكلامية والأخلاقية د / أمة نصير ص ١٧١ ط دار الشروق الطبعة الأولى ١٩٨٧ م .

(٤) المرجع السابق نفس الصفحة .

أما ما ذهب إليه الخوارج والمعتزلة من أن مرتكب الكبيرة الذي مات ولم يتب عنها مخلص في النار ولا يخرج منها أبد الآباد بإذن الله (١) .

فهو مردود بما ثبت في كتاب الله سنة رسوله - ﷺ - وبما أجمع عليه السلف الصالح وأهل السنة والجماعة من أن الفاسق بالمعاصي التي لا توجب كفراً غير مخلص في النار بل إن أمره مردود إلى الله تعالى في الجزاء والعفو وهو تحت مشيئة الله تعالى النافذة في خلقه إن شاء عفا عنه وأدخله الجنة من أول وهلة برحمته وفضله ، وإن شاء جازاه وعاقبه بقدر ذنبه الذي مات مصراً عليه كما في الصحيحين من حديث عبادة بن الصامت - رضى الله عنه - أن رسول الله - ﷺ - قال وحوله عصابة من أصحابه : « بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً ، ولا تسرقوا ، ولا تزنوا ، ولا تقتلوا أولادكم ، ولا تاتون بيهتان تقترونه بين أيديكم وأرجلكم ولا تعصوا في معروف فمن وفى منكم فأجره على الله ، ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب به في الدنيا فهو كفارة له ، ومن أصاب من ذلك شيئاً ثم ستره الله عله فهو إلى الله : إن شاء عفا عنه ، وإن شاء عاقبه ، فبايعناه على ذلك (٢) .

قال صاحب معارج القبول وهو بصدد حديثه عن العصاة من أهل القبلة :
« إن الذي أثبتته الآيات القرآنية والسنن النبوية ودرج عليه السلف الصالح والصدور الأول من الصحابة والتابعين لهم بإحسان من أئمة التفسير والحديث والسنة أن العصاة من أهل التوحيد على ثلاث طبقات :

(١) جامع الأبراج إلى بلاد الأندلس ص ٢٥٢ ، شرح الطحاوية ص ٢٥٩ مرجعان سابقان .

(٢) صحيح البخارى كتاب الايمان باب ١١ ، ج ١٠٥/١ .

الأولى : قوم رجعت حسناتهم بسيئاتهم فلأنك يدخلون الجنة من أول وهلة لا تمسهم النار أبداً .

الطبقة الثانية : قوم تساوت حسناتهم وسيئاتهم وتكافأت فقصرت بهم سيئاتهم عن الجنة وتجاوزت بهم حسناتهم عن النار ، وهؤلاء هم أصحاب الأعراف الذين ذكر الله تعالى أنهم يوقفون بين الجنة والنار ما شاء الله أن يوقفوا ثم يؤذن لهم في دخول الجنة ، كما قال تبارك وتعالى بعد أن دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ونادي أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً ؟ قالوا نعم ... وبیتهما حجاب وعلى الأعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ، ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم ، لم يدخلوها وهم يطمعون ، وإذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ، ونادي أصحاب الأعراف رجالاً يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغني عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون ، هؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمته ، إدخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون ﴿ ١ ﴾ .

الطبقة الثالثة : قوم لقوا الله تعالى مصرين علي كبائر الإثم والفواحش ، ومعهم أصل التوحيد فرجعت سيئاتهم بحسناتهم ، فهؤلاء هم الذين يدخلون النار بقدر ذنوبهم ، فمنهم من تأخذه إلي كعبيه ومنهم ... حتى إن منهم من لم يحرم منه علي النار إلا أثر السجود ، حرم الله على النار أن تاكل أثر السجود ، وهؤلاء هم الذين يأتون الله تعالى بالشفاعة فيهم لنبيينا محمد - ﷺ - ، ﴿ ٢ ﴾ .

(١) سورة الأعراف من الآية ٤٤ إلى ٤٩ .

(٢) معارج القبول بشرح سلم الوصول ص ٢١٦ ، ٢١٧ . مرجع سابق .

مما سبق يتضح أن من ارتكب كبيرة من أهل التوحيد ثم لم يتب منها فإنه يدخل النار بقرن نوره ثم يخرج به الله تعالى منها ولا يخلد فيها .

أدلة المعتزلة والخوارج والرد عليها :

استدلّت المعتزلة والخوارج على أن صاحب الكبيرة إذا لم يتب عنها مخلص في النار ولا يخرج منها أبداً بأدلة عقلية ونقلية :

أولاً : الدليل العقلي : وهو العمدة عندهم كما قال صاحب المواقف . قالوا إن الفاسق يستحق العقاب بفسقه ، واستحقاق العقاب بل العقاب مفسدة خالصة لا يشوبها ما يخالفها وهي دائمة لا تنقطع أبداً ، واستحقاق الثواب ؛ بل الثواب منفعة خالصة عن الشوائب وهي دائمة ، والجمع بين استحقاقهما محال ، كما أن الجمع بينهما محال ، فإذا ثبت للفاسق استحقاق العقاب وجب أن يزول عنه استحقاق الثواب فيكون عذابه مخلداً^(١) .

أجاب أهل السنة عن هذا الدليل بمنع الاستحقاق ؛ فإن المطيع لا يستحق بطاعته ثواباً ، والعاصي لا يستحق بمعصيته عقاباً ؛ إذ قد ثبت أنه لا يجب لأحد على الله حق ، ومنع قيد الدوام ، ثم إذا بعد تسليمتنا لما ذكرتم من صفات الثواب والعقاب نقول : إنه قد يتساقطان ويدخل صاحب الكبيرة الجنة تفضلاً كما قال تعالى حكاية عن أهل الجنة ﴿ الَّذِي أَهْلْنَا دَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ ﴾^(٢) أو بترجيح جانب الثواب على جانب العقاب لأن السيئة لا تجزى إلا بمثلها والحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة من الأمثال والله يضاعف لمن يشاء^(٣) .

(١) شرح المواقف ٢٠٤/٨ بتصرف .

(٢) سورة فاطر : ٢٥ .

(٣) المرجع السابق ٢٠٤/٨ . ٢٠٥ بتصرف .

ثانياً :الدليل النقلي : استدلوا على مدعاهم بالآيات التي تشعر بالخلود كما في قوله تعالى ﴿ من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ ^(١) وقوله ﴿ ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها ﴾ ^(٢) وقوله تعالى ﴿ ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها ﴾ ^(٣) والخلود حقيقة في الدوام لقوله تعالى ﴿ وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ﴾ ^(٤) مع أنه تعالى قد جعل للكثير منهم المكث الطويل فلو حمل الخلود على المكث الطويل لم تصدق هذه الآيات .

الجواب : أنا لا نسلم أن من له حسنات من الإيمان والطاعات فقد أحاطت به خطيئته ؛ بل إن من أحاطت به خطيئته لا يكون له حسنة أصلاً ، ومن كانت له حسنات كانت خطيئته من بعض جوانبه لا محيطة به ، ولا نسلم أن من اكتسب كبيرة فقد تعدى حدوده ؛ بل تعدى بعض حدوده والمراد بقوله تعالى ﴿ ومن يقتل مؤمناً متعمداً ... ﴾ أي من قتل مؤمناً لأنه مؤمن ولا يكون ذلك القاتل إلا كافراً فلا اشكال في خلوده في النار لأنه كافر .

فالآيات المذكورة لا تتناول صاحب الكبيرة . ولئن سلمنا تناولها إياه فإن الخلود المذكور فيها المراد به المكث الطويل وما ذكرتم من الاستدلال على أنه حقيقة في الدوام معارض بما يقال في الاستعمال الشائع حبس مخلد ، ووقف مخلد ، وخلد الله ملكه ، والمراد طول المدة بلا شبهة فالأولى حينئذ أن يجعل حقيقة في المكث الطويل سواء أكان معه دوام أم لا ^(٥) .

(١) سورة البقرة : ٨١ .
(٢) سورة النساء من الآية : ٩٣ .
(٣) سورة النساء : ١٤ .
(٤) سورة الأنبياء : ٢٤ .
(٥) المرجع السابق ٢٠٥/٨ ، ٢٠٦ ، يتصرف .

تعقيب :

مما سبق يتضح أن الخوارج والمعتزلة يذهبون إلى القول ببقاء النار وبقاء من دخلها فيها غير أنهم لا يفرقون من دخلها وهو كافر بالله تعالى مشرك به ، وبين من دخلها من عصاة المؤمنين المقر بالتوحيد المؤدى لفرائض الإسلام الحنيف فالخوارج يرون خلود النار ومن دخلها لأن من ارتكب كبيرة - في نظرهم - كافر فلا فرق بينه وبين الكافر عندهم وهو مخلد في النار ، ونحن لا تنازعهم في القول بالخلود في النار طالما أن كل من يدخلها كافر عندهم ، وإنما تنازعهم في الحكم علي مرتكب الكبيرة الذي مات من غير توبة بأنه كافر فكيف يتثنى لهم الحكم عليه بالكفر مع أنه ينطق بالشهادتين ويؤدى أركان الإسلام ، وما الفرق بينه وبين الذين يشركون بالله تعالى ويكفرون به وبآياته وكتبه ورسله واليوم الآخر ؛ هل هم سواء ؟ مع أن الله تعالى قال في كتابه العزيز ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ (١) .

وقال رسول الله - ﷺ - في الحديث الذي رواه عنه أنس بن مالك « يخرج من النار من قال : لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة ، ثم يخرج من النار من قال : لا إله إلا الله ، وكان في قلبه من الخير ما يزن بره ، ثم يخرج من النار من قال : لا إله إلا الله ، وكان في قلبه من الخير ما يزن ذرة » (٢) .

كما أن أحاديث الشفاعة دالة على أن عصاة المؤمنين سيخرجون من النار بشفاعة رسول الله - ﷺ - لقوله « شفاعتى لأهل الكبائر من أمتى » (٣) وقوله

(١) سورة النساء : ٤٨ ، ١١٥ .

(٢) رواه مسلم في صحيحه كتاب الإيمان باب أننى أهل الجنة منزلة ١٨٢/١ دار احياء الكتب العربية بيروت الطبعة الثانية ١٩٧٢ .

(٣) المرجع السابق ج ٦٤/٢ .

ﷺ فيما رواه البخاري بسنده عن أبي هريرة رضى الله عنه : ... أسعد الناس
بشفاعتي يوم القيامة من قال : لا إله إلا الله خالصاً من قبل نفسه ، ^(١) فالمقبول
من كلامهم هو خلود النار وخلود أهلها وهم الكفار والمشركين فيها ، أما عصاة
المؤمنين فإنهم غير مخلصين في النار بل إنهم يخرجون منها بإذن الله تعالى بعد
انقضاء المدة التي كتبها الله عليهم لتطهيرهم من ذنوبهم التي ارتكبوها في الدنيا
ثم يدخلون الجنة خالدين فيها أبداً .

أما المعتزلة فإنهم خالفوا الخوارج مقالاً حيث إنهم لم يحكموا على مرتكب
الكبيرة الذي مات من غير توبة بالكفر كما قالت الخوارج بل قالوا إنه في منزلة بين
المنزلتين ووافقهم مالا حيث إنهم اشتركوا في القول بأنه مخلص في النار ، والمعتزلة
يدعون أنهم بقولهم هذا لم يخرجوا عن إجماع الأمة وهذا ما يوضحه أحد شيوخهم
وهو (أبو الحسين الخياط) حيث قال : « إن واصل بن عطاء - رحمه الله - لم
يحدث قولاً لم تكن الأمة تقول به فيكون قد خرج من الإجماع ، لكنه وجد الأمة
مجمعة على تسمية أهل الكبائر بالفسق والفجور ، مختلف فيما سوى ذلك من
أسمائهم فأخذ بما أجمعوا عليه ، وأمسك عما اختلفوا فيه ... » ^(٢) .

ونحن نجيب على أبي الحسين الخياط في هذا القول ، بأن خروج المعتزلة عن
إجماع الأمة لم يكن بتفسيق مرتكب الكبيرة وإنما هو بقولهم إنه مخلص في النار

(١) فتح الباري - كتاب الرقاق - باب صفة الجنة والنار ٤١٨/١١ طبعة المكتبة السلفية الطبعة
الأولى القاهرة .

(٢) الانتصار والرد على ابن الراوندي لأبي الحسين الخياط ص ١٦٥ ج ١ دار النهضة الإسلامية
- بيروت .

فكيف يخلد في النار مع أنه ليس كافراً ، وينطق بالشهادتين ، والخلود في النار خاص بالكفار فما الفرق بينه وبين الكفار ؟ ، لا تقول إنه في درجة فوق درجة الكفار فهذا أمر غيبى لا مجال للعقل فيه ولا يعلمه إلا الله ، وهذا ما يؤكد القاضى عبد الجبار شيخ المعتزلة حيث يقول « وأعلم أن هذه المسألة شرعية لا مجال للعقل فيها لأنه كلام في مقادير الثواب والعقاب ، وهذا لا يعلم بالعقل » (١) .

خلاصة القول : أن كلام الخوارج والمعتزلة في أن من دخل النار لا يخرج منها أبد الأباد كلام مردود ولا يصح إلا في حق الكفار والمشركين فقط ، أما عصاة المؤمنين فلا يخلدون في النار بل يخرجون منها بعد مكثهم فيها مدة لتتقيتهم من الذنوب والآثام ويدخلون الجنة خالدين فيها .

وهذا القول هو الراجح عندنا وعليه سلف الأمة وجمهور أهل السنة والجماعة .

هل أطفال المشركين في النار ؟

بعد إتفاق المسلمين على أن الكفار مخلدون في النار اختلفوا في أطفالهم هل هم من أهل النار ؟

قال جلال النوانى : « أما الأطفال فالجمهور على أن أطفال المشركين في النار رواه أن خديجة - رضى الله عنها - سألت النبي - ﷺ - عن أطفالها الذين ماتوا في الجاهلية فقال عليه السلام - هم في النار ، وقيل من علم الله منه

(١) شرح الأصول الخمسة للقاضى عبد الجبار ص ١٢٨ - ١٣٩ هـ / عبد الكريم عثمان - مكتبة رعية ١٩٦٥ م .

الإيمان والطاعة على تقدير بلوغه ففي الجنة ومن علم منه الكفر والعصيان ففي النار ، (١) .

وقال ابن المرتضى اليماني « إن الله تعالى لا يعذب أطفال المشركين بذنوب آبائهم ولا بغير ذنب ... وهو مذهب جماهير الإسلام بل لم يعرف فيه خلاف بين السلف فإنهم كانوا مجمعين على عدل الله تعالى وحكمته في الجملة والإجماع على ذلك يقتضي المنع من كل ما يضاد » (٢) .

وقد اختار الرأي الأخير كل من البخاري في صحيحه والنووي في شرح صحيح مسلم وقراه واحتج عليه ونسبه إلى المحققين ، وكذلك اختاره على بن عبد الكافي الشهير بالسبكي وآخرون (٣) .

واحتج النووي وغيره على ذلك بقوله تعالى ﴿ وما كنا معذبين حتي نهبث رسولاً ﴾ الاسراء / ١٥ ، وبما رواه البخاري في صحيحه عن سمرة في حديثه الطويل وفيه ذكر رؤيا النبي - ﷺ - وفيها ما لفظه : والشيخ في أصل الشجرة إبراهيم عليه السلام والصبيان حوله أولاد الناس ، قالوا يا رسول الله وأولاد المشركين قال : وأولاد المشركين (٤) .

قال ابن المرتضى اليماني : « وأما كونه رؤيا فلا يضر لوجهين :

أحدهما : أن رؤيا الأنبياء عليهم السلام وحى وحق ولذلك عزم الخليل عليه السلام على ذبح ولده بسببها وهذا إجماع .

(١) حاشية الكلبوي على شرح جلال الدواني للعقائد العضدية ج٢/ ٢٦٨ دار سعادت ١٣١٦ .
(٢) إثبات الحق على الخلق لابن المرتضى اليماني ص ٢٧٣ ، ٢٧٤ ط دار الكتاب الإسلامي بدون تاريخ .

(٣) المرجع السابق ص ٢٧٤ .

(٤) فتح الباري ٢/ ٢٤٦ مرجع سابق .

وثانيهما : أن هذا السؤال عن أولاد المشركين وجوابه كان في البقطة لا في الرؤيا ، (١) .

وقد ذهب حسن جليبي في حاشيته على شرح المواقف إلى أنهم ليسوا من أهل النار فقال « وأما دخولهم تحت العمومات الواردة في حق الكفار فممنوع لأنهم ليسوا بكافرين واعطاهم حكم الكافرين في الدنيا لتبعية أبويهم لا يقتضى تبعيتهم إياهم في الخلود في النار » (٢) .

وقالت المعتزلة : إنهم لا يعذبون بل هم خدام أهل الجنة لقوله تعالى : ﴿ ولا تزد وازرة وزر أخري ﴾ (٣) وقوله تعالى ﴿ ولا تجزون إلا بما كنتم تعملون ﴾ .

قال جلال الدين الدواني : هذا الدليل لا يدل على كونهم خدام أهل الجنة فلايد من دليل آخر (٤) فرد عليه المرجاني في حاشيته وقال « قوله فلايد لهم من دليل آخر » أخرج الطبراني في المعجم الأوسط بسندحسن عن سمرة وأنس : (أولاد المشركين خدام أهل الجنة) وفي رواية بلفظ (أطفال المشركين) (٥) ورواه ابن منده في المعرفة ، وأبو نعيم في الحلية وأبو يعلى في مسنده وحكم عليه الشيخ ناصر الدين الألباني بالصحة بمجموع طرقه (٦) .

(١) إيثار الحق علي الخلق ص ٣٧ .

(٢) شرح المواقف ج ٨/ ٢٠٧ حاشية حسن جليبي .

(٣) سورة الإسراء : ١٥ .

(٤) حاشية الكنبوي ٢٦٨/٢ مرجع سابق .

(٥) المرجع السابق ١٦٩/٢ هامش .

(٦) سلسلة الأحاديث الصحيحة لناصر الدين الألباني نشر المكتب الإسلامي بيروت الطبعة الأولى .

والإمام البخارى كما يقول ابن حجر كان متوقفاً فى أولاد المشركين بدليل أنه بوب فى صحيحه باباً بعنوان (باب ما قيل فى أولاد المشركين) وأورد فيه حديث ابن عباس رضى الله عنهما قال : « سئل رسول الله - ﷺ - عن أولاد المشركين ، فقال : الله إذ خلقهم أعلم بما كانوا عاملين » (١) .

وقد جزم بعد هذا فى تفسير سورة الروم من صحيحه بما يدل على اختيار القول الصائر إلى أنهم فى الجنة ثم ذكر الحديث المرجح لكونهم فى الجنة واغفله : « .. وأما الولدان الذين حوله فكل مولود يولد على الفطرة ، فقال بعض المسلمين : وأولاد المشركين ؟ فقال : وأولاد المشركين » (٢) .

والقول بأنهم فى الجنة هو قول جمع من أهل العلم وقد رجحه القرطبي ووفق بين النصوص التي يظهر منها التعارض فى هذا الموضوع بأن الرسول - ﷺ - قال فى أول الأمر هم مع آبائهم أى فى النار ، ثم حصل منه توقف فى ذلك ، فقال : الله أعلم بما كانوا عاملين ، ثم أوحى إليه أنه لا يعذب أحد بذنب غيره ﴿ ولا تذر واردة وذر أخري ﴾ فحكم بأنهم فى الجنة (٣) ، وذكر فى ذلك حديثاً رواه عبد الرزاق ولكن الحديث ضعيف كما قال ابن حجر (٤) .

ويشكل على هذا التوفيق الذى ذكره ابن حجر أن المسألة ليست من مسائل النظر والاجتهاد ، ولكنها مسألة غيبية لا يتكلم فيها إلا بوحى .

(١) فتح البارى ٢٤٦/٣ مرجع سابق .

(٢) المرجع السابق .

(٣) التلوة القرطبي ص ١٥ طبعة المكتبة السلفية المدينة المنورة .

(٤) فتح البارى ٢٤٧/٣ مرجع سابق .

وقد حكى أبو الحسن الأشعري عن أهل السنة والجماعة القول بأن أطفال
المشركين في مشيئة الله تعالى ^(١) ، ونقله البيهقي في (الاعتقاد) عن الشافعي في
حق أولاد الكفار خاصة ، قال ابن عبد البر : وهو مقتضى صنيع مالك ، وليس
عنده في هذا شيء منصوص ، إلا أن أصحابه صرحوا بأن أطفال المسلمين في
الجنة وأطفال الكفار خاصة في المشيئة والحجة في حديث (الله أعلم بما كانوا
عاملين) ^(٢) .

واختاره ابن تيمية وعزا القول بذلك إلى أبي الحسن الأشعري والإمام أحمد
ثم قال شيخ الإسلام : « والصواب أن يقال فيهم : الله أعلم بما كانوا عاملين ولا
يحكم لمعين منهم بجنة ولا نار ، وقد جاء في عدة أحاديث أنهم يوم القيامة يمتحنون
في عرصات القيامة يؤمرون وينهون ، فمن أطاع دخل الجنة ومن عصى دخل النار
وهذا هو الذي ذكره أبو الحسن الأشعري عن أهل السنة والجماعة » ^(٣) .

ويدل لصحة هذا القول ما ورد بشأن قصة العبد الصالح مع سيدنا موسى
عليه السلام حيث قال مبيناً السر في قتله الغلام : ﴿ وأما الغلام فكان أبواه
مؤمنين فخشيتهما أن يرتكبا طغياناً وكفراً ﴾ ^(٤) وفي صحيح مسلم عن ابن
عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله - ﷺ - في الغلام الذي قتله

(١) مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٢٨١/٤ - ٤٠٤ جمع ابن قاسم - طبعة الملكة
العربية السعودية الطبعة الأولى .

(٢) فتح الباري ٢٤٦/٣ .

(٣) مجموع الفتاوى ٣٧٢/٢٤ ، ٢٠٢/٤ مرجع سابق .

(٤) سورة الكهف : ٨٠ .

الخضر « طبع يوم طبع كافراً ، ولو ترك لأرحق أبويه طغياناً وكفراً » قال ابن تيمية معقباً على الحديث : « يعنى طبعه الله تعالى فى أم الكتاب ، أى أثبتة وكتبه كافراً ، أى إنه إن عاش كفر بالفعل » .

وقد ضعف القرطبى هذا المذهب محتجاً بأن الآخرة دار جزاء لا دار ابتلاء ، فقال « ويضعفه القول بامتحانهم فى عرصات القيامة ، من جهة المعنى أن الآخرة ليست بدار تكليف وإنما هى دار جزاء : ثواب وعقاب » (١) .

وقد رد عليه ابن تيمية : بأن التكليف إنما ينقطع بدخول دار الجزاء وهى الجنة والنار ، وأما عرصات القيامة فيمتحنون فيها كما يمتحنون فى البرزخ ، فيقال لأحدهم : من ربك ، وما دينك ، ومن النبى الذى بعث فىك ؟ وقال تعالى ﴿ يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون ﴾ (٢) .

فالمحنة لا تتوقف إلا بدخول أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ، وما ذكره القرطبى من أن المعرفة بالله فى ذلك اليوم ضرورة صحيح إلا أن المحنة تكون بالأمر والنهى كما ورد فى بعض النصوص أن الله يكلفهم فى ذلك اليوم بالدخول فى النار فالذى يطيع يكون من أهل السعادة ، والذى يعصى يكون من أهل الشقاء (٣) .

(١) التذكرة لقرطبى ص ١٤٥ .

(٢) سورة القلم : ٤٢ .

(٣) العقيدة فى ضوء الكتاب والسنة د / عمر سليمان الأشقر ٢٠٠/٥ - ٢٠٥ .

وقد عقد القاضي عبد الجبار - من شيوخ المعتزلة - فصلاً في أنه تعالى لا يجوز أن يعذب أطفال المشركين بذنوب آبائهم ، لأن تعذيب الغير من غير نذب ظلم والله تعالى لا يجوز أن يكون ظالماً باتفاق الأمة ، ولأنه قبيح ، والله لا يفعل القبيح لعله بقبحه ويفناه عنه ^(١) .

وقد رد على ما ذهب إليه أهل السنة والجماعة من أن الله تعالى يأمر أطفال المشركين يوم القيامة بدخول النار فلا ياتَمرون ويعصون الله تعالى فيستوجبون العقوبة بذلك فقال : لم خصصتم هذا بلولاد الكفرة ، وهلا قُلتم ذلك في غيرهم من الأطفال ؟ على أن هذا يوجب أن تكون دار الآخرة دار تكليف ، والدلالة قد دلت على خلافه ^(٢) .

(١) شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار ص ٤٧٧ مرجع سابق .

(٢) المرجع السابق ص ٤١٤ .

كيفية نعيم أهل الجنة

وعذاب أهل النار وآراء العلماء فيه ؟

اختلفت آراء العلماء في كيفية النعيم والعذاب فمنه من يرى أن ذلك يكون للجسد ويرى الآخرون أنه للروح .

فذهب المتكلمون من الأشاعرة والمعتزلة إلى أن النعيم في الجنة والعذاب في النار يكون للجسد فقط وذلك لأن المعاد عندهم جسماني فالروح عندهم ليست من المجردات بل هي جسم سار في البدن كسريان الماء في العود الأخضر وسريان النار في الفحم ، وليست جوهرًا مجردًا منفصلاً عن الجسم (١) .

وذهب الفلاسفة الإلهيون إلى أن النعيم والعذاب للروح فقط فالمعاد عندهم روحاني فقط والروح بعد انفصالها عن البدن إما سعيدة أو شقية . وذلك لأن النفس عندهم « جوهر مفاير للبدن والمزاج وبه يكون الإدراك والحركة بالإرادة وهذا الجوهر يجب ألا يكون جسماً ولا جسمانياً بل جوهرًا مجرداً (٢) » .

ومع أن الأشاعرة والمعتزلة اتفقوا على أن المعاد جسماني إلا أنهم اختلفوا في كيفية الإعادة فذهب جمهور الأشاعرة وبعض المعتزلة إلى أن الإعادة تكون عن عدم ، وذهب أكثر المعتزلة وبعض الأشاعرة إلى أنها تكون عن تفريق واستدلال ففريق منهم على مدعاه بأدلة ورد عليها الطرف الآخر إلا أننا لسنا في حاجة إلى

(١) محاضرات في علم التوحيد الشيخ / صالح شرف ص ٤٧ مكتبة الكليات الأزهرية .
(٢) ابن سينا بين الدين والفلسفة للأستاذ / حمودة غرابية ص ١٥٩ دار الطباعة والنشر الإسلامية .

ذكر هذه الأدلة لأنها لا تعنيها في هذا البحث إنما الذي يعنيها هو الاستدلال على أن النعيم والعذاب للجسم والروح معاً وليس للروح فقط .

وقد استدلل المتكلمون على إثبات المعاد الجسماني بأدلة عقلية وعقلية :

١ - فالأدلة العقلية (هي العمدة عندهم) لأنها متعلقة بأمور غيبية : قال صاحب المقاصد : « الأولى التمسك بدليل السمع ، وتقريره : أن الحشر والاعادة أمر ممكن أخبر به الصادق فيكون واقعاً ، أما الامكان فلأن الكلام فيما عدم بعد الوجود ، أو تفرق بعد الإجماع ، أو مات بعد الحياة فيكون قابلاً لذلك ، والفاعل هو الله القادر على كل الممكنات ، العالم بجميع الكليات والجزئيات ، وأما الاخبار فلما تواتر من الأنبياء ، سيما نبينا محمد - ﷺ - أنهم كانوا يقولون بذلك ، ولما ورد في القرآن الكريم من نصوص لا يحتمل أكثرها التزويل مثل :

قوله تعالى : ﴿ قَالَ مَنْ يَحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ قُلْ حَيَّيْهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴾ (١) ، (٢) .

فالآية دالة على أن الله تعالى قادر على إحياء العظام البالية مرة ثانية كما أنشأها من عدم أول مرة ومعروف أن الإعادة أسهل من الإنشاء والإبداع ولكن هذا بالنسبة إلينا كبشر أما بالنسبة لله تعالى فالجميع يستوى بالنسبة لقدرته جل شانه .

وقوله تعالى ﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ حَتَّى

(١) سورة يس الآيةان : ٧٨ ، ٧٩ .

(٢) شرح المقاصد ٩٢/٥ (محقق) مرجع سابق .

إذا ما جاؤها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون . وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون ﴿ ١٩ ﴾ .

فشهادة الأسماع والأبصار والجلود على أعمال أصحاب النار من أعداء الله فيه الدلالة على أن الحشر يكون بالأجسام وأن العذاب والنعيم يكونان للأجسام وليس للأرواح فقط .

فإن قال من يرى أن الحشر روحاني إن الآيات المشعرة بالحشر الجسماني ليست أكثر ولا أظهر من الآيات المشعرة بالتشبيه ، وقد أوتموها بصرفها عن ظاهرها الغير مراد فلتصرف هذه الآيات الواردة في المعاد الجسماني إلى المعاد الروحاني بحيث تكون هذه الآيات كناية عن أحوال النفس من سعادتها أو شقاوتها بعد مفارقتها البدن ، وإنما جاءت هكذا حتى تكون مفهومة للعوام ؛ أي أنها من باب التقريب إلى الأذهان حتى يحدث التصور الكامل لمسألة الحساب وهذا أبلغ في الردع أو الطمع في الثواب .

فإنه يمكن الرد عليهم بأن تلويل الآيات إنما يجب عند تعذر الظاهر ، بحيث يخالف النص العقل ولا تعذر هنا ، بل العقل يقرر إمكان ذلك ولا يحيله ، ولو فتح باب التلويل على مصراعيه بدون داع لروج الباطل وخفيت الحقائق ، ونسبت الأنبياء إلى الكذب فيما يتعلق بالتبليغ ، لذلك وضع للتلويل حد وقانون يضبطه وهو مخالفة

(١) سورة فصلت من الآية ١٩ إلى ٢١ .

النص للعقل حينئذ يجوز تأويل الظاهر غير المراد بما يوافق العقل ولا يخالف الشرع^(١) .

٢ - وأما الأدلة العقلية : فمعناها :

أن الذات والالام التي يتعرض لها الإنسان منها ما يحصل للنفس مباشرة ومنها ما يحل لها عن طريق الجسم ، فالأول مثل اللذة التي تحصل للنفس من مثزلة أدبية أو اجتماعية ينعش لها النفس وتطرب ، والثاني من مثل الذات التي تحصل للجسم من مأكف ومشررب ومعاشرة ... وكذلك حال التكليف فقد كف الشارح النفس مباشرة ، مثل التكليف بمعرفة الله تعالى والإيمان به جل شاته ، وكلفها عن طريق الجسم مثل تكليفها بالصلاة والزكاة والحج والجزاء يكون من جنس العمل ، لذلك كان من الحكمة أن تعاد الأجسام مع النفوس لتأخذ كل نفس قسطها من الجزء الروحي والمزبورج - أي الروحي والجسدي معاً - .

مما سبق يتضح أن النعيم والعذاب في الآخرة إنما يكون للجسد والروح معاً وليس خاص بالروح فقط ، ويؤكد ذلك ما قرره القرآن الكريم حيث بين أن هناك لذات نفسية (روحية) وأخرى جسدية فمن الذات النفسية قوله تعالى ﴿ورضوان من الله أكبر﴾^(٢) وقوله ﴿فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين﴾^(٣) .

ومن الذات الجسدية قوله تعالى ﴿يطوف عليهم ولدان مخلدون

(١) مذكرات في التوحيد للشيخ صالح شرف ص ٧٩ مرجع سابق .

(٢) سورة التوبة من الآية : ٧٢ .

(٣) سورة السجدة : ١٧ .

بأكواب وأباريق وكأس من معين لا يصدفون عنها ولا ينفون ،
وفاكهة مما يتخبرون ولحم طير مما يشتهون وحور عين كأمثال
اللؤلؤ المكنون جزاء بما كانوا يعملون ﴿^(١) ونريد أن نؤكد حقيقة هنا وهي
أن الأشاعرة والمعتزلة وإن اختلفوا في كيفية الأعادة هل هي عن عدم أم عن تفريق
إلا أنهم اتفقوا على كيفية النعيم والعذاب وأن ذلك يكون للروح والجسد وليس للروح
وحدها .

أما الذين أنكروا المعاد الجسماني وقالوا بالمعاد الروحاني وهم الفلاسفة
الإلهيين فقد احتجوا على مدعاهم بأدلة من النقل وأخرى من العقل ، فاستدلوا
بقوله تعالى ﴿ يا أيتها النفس المطمئنة إرجعي إلي ربك راضية
مرضية ﴾ ^(٢) على أن المعاد روحاني وأن ما جاء في القرآن والسنة مما يشير إلى
المعاد الجسماني إنما جاء كذلك لأن العوام لا يفهمون أمور المعاد إلا على هذا
الوجه فخطبهم الشرع بما يفهمونه ، لأن عقولهم تقصر عن معرفة الكمالات
الحقيقية ، واللذات العقلية ، ولا تترك إلا الأشياء الحسية من اللذة والألم والنعيم
والعذاب .

ويؤيد هذا التفسير لكلام الفلاسفة ما قاله ابن سينا في رسالة له أملاها في
المعاد حيث قال « ... ثم ترغيب الجمهور وترهيبهم بالثواب والعقاب ... وتصوير
السعادة الثوابية لا بالصورة الإلهية الجليلة الفائقة التي هي عليها ، بل بالصورة

(١) سورة الواقعة من الآية : ١٧ - ٢٤ وينظر المرجع السابق ص ٧٨ .

(٢) سورة الفجر : ٢٧ ، ٢٨ .

المفهومة عندهم - أى عند الجمهور من العوام - المستحسنة لديهم من اللذة والراحة ، وتصوير الشقاء على مقابلة ذلك ، وتقسيم اللذة إلى المبصرة والمسموعة والمشمومة والمطعومة ... والتناكحية واشباع القول فى أسباب كل واحد منها من حور العين ، وولدان مخلصين .. وغير ذلك ، أما العذاب فيما يضاد ذلك من السعير والزمهرير وغيرهما ؛ فإنه إذا لم يتمثل الثواب والعقاب الحقيقي - أى الخاص بالروح - البعيد عن الأنعام ، ولم يرغبوا ولو يرهبوا لم يترشحوا للأمرين ، فوجب فى حكم السياسة الشرعية الشريفة تقرير أن البعث والنشور والثواب والعقاب على هذه الوجوه ، (١) .

وعلى نفس الدرب سار فيلسوف المغرب ابن رشد حيث صرح بأن البعث روحانى فقط وأن ما جاءت به الشريعة من التصريح بالنعيم والعذاب الجسمانى ما هو إلا تمثيل للجمهور والعامة من الناس لتقريبهما إلى الأذهان .

قال ابن رشد فى كتاب الكشف عن مناهج الأدلة : « فالشرائع كلها متفقة على أن للنفس بعد الموت أحوالاً من السعادة أو الشقاء ويختلفون فى تمثيل هذه الأحوال وتفهيم وجودها للناس ويشبه أن يكون التمثيل الذى فى شريعتنا هذه أتم إفهاماً لأكثر الناس وأكثر تحريكاً لنفوسهم إلى ما هناك ، والأكثر هم المقصود الأول بالشرائع وأما التمثيل الروحانى فيشبه أن يكون أقل تحريكاً لنفوس الجمهور إلى ما هناك والجمهور أقل رغبة فيه وخوفاً له منهم فى التمثيل الجسمانى » (٢) .

فابن سينا وابن رشد يوضحان أن ماوردت به الشرائع من إثبات للبعث

(١) رسالة فى المعاد والرد على التناسخية لابن سينا لوحة ١٨٥ مخطوطة بدار الكتب تحت رقم ١٣٣٧ علم الكلام .

(٢) الكشف عن مناهج الأدلة لابن رشد ص ٢٤٤ . مكتبة الأنجلو المصرية .

الجسمانى ما هو إلا تمثيل وتشبيه حتى يكون أقدر على تفهيم الجمهور والعامة من الناس ، وأقوى فى التأثير عليهم تحريكهم نحو قبول الشرائع والانتقياد لها .

وإنتى أرى أن فى ذلك نسبة الخداع والكذب إلى الله تعالى وإلى رسله الكرام وأنهم غرروا بالناس وكذبوا عليهم ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً كما أرى أن هؤلاء الفلاسفة أمثال ابن سينا وابن رشد ومن قال بقولهم قد جانبهم التوفيق بل أقول إنهم ضلوا الطريق فى هذه المسألة وأن كلامهم هذا مردود بما حكاه القرآن الكريم عن إبراهيم الخليل - عليه السلام - حينما طلب الخليل من رب العزة أن يريه كيف يحيى الموتى فى قوله تعالى ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْ لِمَ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي ... ﴾ (١) الآية . فهل كان إبراهيم الخليل من العوام حتى يوافق الله تعالى على طلبه حيث إن رب العزة أراه كيفية إحياء الموتى على وجه مادى محسوس حيث قال ﴿ فَخَذَّ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصَرَّهِنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (٢) مع أن الله تعالى اصطفاه من خلقه وجعله نبيه وخليله ١٩

وقد أورد الفلاسفة الإلهيين شبيهاً متعددة فى نفى المعاد الجسمانى وقام المتكلمون بالرد على هذه الشبه إلا أن المقام هنا لا يتسع لذكرها .

وعلى أى حال فإن الفلاسفة مع إنكارهم للبعث الجسمانى وإثباتهم للبعث

(١) سورة البقرة : ٢٦٠ .

(٢) السورة السابقة .

الروحاني فإنتى أرى أنهم أخطأوا فى هذه المسألة خاصة وأن النصوص القرآنية مصرحة بالبعث الجسماني وأن النعيم والعذاب يكونان للجسم ولكنهم اجتهدوا فأخطأوا وهم يؤمنون بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر لذلك يرى ابن رشد أنه لا يجب تكفير من ينكر البعث الجسماني وإنما يجوز لنا أن نكفره إذا أنكر البعث كلية حيث يقول :

« والحق فى هذه المسألة أن فرض كل إنسان فيها هو ما أدى إليه نظره فيها بحيث ألا يكون نظراً يفضى إلى إبطال الأصل جملة وهو إنكار الوجود جملة ، فإن هذا النحو من الاعتقاد - إنكار وجود البعث أصلاً - يوجب تكفير صاحبه لكون العلم بوجود هذه الحال للإنسان معلوماً للناس بالشرائع والعقول » .

وبعد فإن ما أجمع عليه المتكلمون أشاعرة ومعتزلة من أن المعاد جسماني وأن النعيم والعذاب فى الآخرة يكونان للجسم ممكن وواقع وهو الحق وأنه ثابت بالشرع وأن العقل الإنسانى السليم لا يحيله .

هل فى الآخرة تكليف ؟

أما تكليف العباد يوم القيامة فهذا ما أجمع العلماء على خلافه لأن الآخرة دار جزاء وثواب وعقاب وليست دار تكليف قال القرطبي : « إن الآخرة ليست بدار تكليف وإنما هى دار جزاء : ثواب وعقاب » (١) فإذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار توقفت المحنة وتوقف الابتلاء وتنعم أهل الجنة بالجنة ومذب أهل النار بالنار . وهذا ما اتفق عليه جمهور المسلمين .

والله أعلم ،

(١) الكشف عن مناهج الأدلة لابن رشد ص ٢٤ مرجع سابق .
(٢) التذكرة فى أحوال الموتى وأمور الآخرة ص ١٤٤ مرجع سابق . وراجع شرح الأصول الخمسة للقاضى عبد الجبار ص ٤٧٧ وما بعدها مرجع سابق .

الغاية

بعد هذا العرض لآراء العلماء فى الجنة والنار تبين لنا أن العلماء انصب
خلافهم فى خمس قضايا رئيسية وهى :

- ١ - قضية وجود الجنة والنار وأنهما مخلوقتان الآن .
 - ٢ - هل الجنة والنار باقيتان أو تفنيان أو تبقى الجنة وتفنئ النار ؟
 - ٣ - ما هو مصير عصاة المؤمنين : هل هم مخلدون فى النار ؟
 - ٤ - هل أطفال المشركين من أهل النار ؟
 - ٥ - وما كيفية نعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار : هل هى بالروح أو
بالجسد ؟
- واتضح من الدراسة السابقة أن أهل السنة والجماعة كانوا هم الأقرب إلى
الصواب وإلى روح القرآن الكريم والسنة النبوية المشرفة حيث إنهم استنتجوا فى
آرائهم إلى الكتاب والسنة ولم يلجأوا إلى تأويل هذه النصوص خاصة وأن هذه
القضايا سمعية ولا مجال للعقل فيها .
- ويمكن أن نجمل نتائج البحث فى النقاط التالية :
- ١ - أنه يجب الإيمان بالجنة والنار ومن ينكرهما يكون كافراً لأنه أنكر أمراً معلوماً
من الدين بالضرورة .
 - ٢ - أن الجنة والنار موجودتان ومخلوقتان الآن أعد الله تعالى الجنة للمتقين ،
والنار للعاصين والكافرين .
 - ٣ - أن الجنة والنار باقيتان ولا تفنيان أبداً وكذا أهلها فإن أهل الجنة يخلدون
فيها ، وأهل النار الذين هم أهلها من الكفار والمشركين خالدون فيها لا يزحزح
عنهم العذاب وما هم منها بمخرجين .

٤ - أما عصاة المؤمنين فإنهم يمكثون في النار المدة التي كتبها الله عليهم على قدر معصيتهم ثم يخرجون منها ويدخلون الجنة خالدين فيها أبداً .

٥ - وبالنسبة لأطفال المشركين فالذي تطمئن إليه النفس هو تفويض أمرهم إلى الله تعالى فهو عالم بما كانوا عاملين ولا يُحكم لمعين منهم بجنة أو نار .

٦ - أما بالنسبة لكيفية النعيم في الجنة والعذاب في النار هل هما للروح أو للجسد فإن الراجح عندنا هو ما أجمع عليه المتكلمون أشاعرة ومعتزلة من أن المعاد جسماني وأن النعيم والعذاب في الآخرة يكونان للجسم وأن هذا أمر ممكن وأن العقل لا يحيله . وما ذهب إليه الفلاسفة من القول بأن المعاد روحاني فإننا لا نستطيع تكفيرهم به كما فعل الإمام الغزالي وإنما الحكم بالكفر يكون في حق من ينكرهما أصلاً وهذا ما ذهب إليه الفيلسوف ابن رشد لأن العلم بوجود الجنة ونعيمها والنار وعذابها أمر معلوم للناس بالشرائع والعقول فلا ينكره إلا كافر جاحد .

٧ - أنه لا تكليف في الجنة ولا في النار لأن الآخرة دار جزاء وليست دار ابتلاء وتكليف .

وبعد فإن القضايا السمعية ومنها الجنة والنار يجب ألا تترك للعقل يؤولها كيف يشاء بل إن المصدر الأساسي فيها هو كتاب الله وسنة رسوله حيث لا مجال للعقل فيها نظراً لقصوره عن الغوص في أعماقها ومعرفة حقيقة أمرها .

والله الموفق .

ثبت بأهم مراجع البحث

* كتاب الله تعالى (القرآن الكريم) .

- ابن سينا بين الدين والفلسفة ، للاستاذ / حمودة غرابة ، دار الطباعة والنشر بدون تاريخ .

- ابن القيم وموقفه من التفكير الإسلامى ، للدكتور / عوض الله جاد حجازى ، دار الطباعة المحمدية ، الطبعة الثالثة ، ١٩٨٩ م .

- أبو الفرج بن الجوزى وأرائه الكلامية والاخلاقية للدكتورة / أمنة نصير ، دار الشروق ، الطبعة الأولى ١٩٨٧ م .

- اجتماع الجيوش الإسلامية لابن القيم ، طبع منير .

- الاعتبار ببقاء الجنة والنار للسبكي ت / دكتور الدسوقي حبيش .

- الانتصار والرد على ابن الراوندى لأبى الحسين الخياط ، دار النهضة الإسلامية بيروت ، لبنان ، ١٩٨٩ م .

- إثثار الحق على الخلق لابن المرتضى اليمانى ، دار الكتاب الإسلامى ، بدون .

- البعث والنشور للإمام البيهقى ، مؤسسة الكتب الثقافية طبعة أولى ١٩٨٨ م .

- التبصير فى الدين لأبى اسحاق الاسفرائينى ، الطبعة الأولى ، مطبعة الأنوار .

- التذكرة فى أحوال الموتى وأمور الآخرة للقرطبى ، المكتبة السلفية بالمدينة المنورة ، بدون .

- تفسير ابن كثير ، ط عيسى الحلبى ، بدون .

- تلبيس إبليس لابن الجوزى مطبعة منير ، بدون .

- توضيح المقاصد وتصحيح القواعد فى شرح قصيدة ابن القيم لأحمد بن إبراهيم بن عيسى ، طبعة المكتب الإسلامى .
- حادى الأرواح إلى بلاد الأفراس لابن القيم ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٩٨٣ م .
- حاشية الكنبوى على شرح جلال النوانى للعقائد العضدية ، دار سعادة ١٣١٦ هـ .
- رفع الاستار لإبطال أدلة القائلين بفناء النار ، للصنعانى ، تحقيق الشيخ ناصر الألبانى ، المكتب الإسلامى طبعة أولى ١٩٧٤ م .
- زاد المعاد فى هدى خير العباد لابن القيم ، حققه وخرج أحاديثه شعيب الأرنؤوط ، عبد القادر الأرنؤوط ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ١٩٩٤ م .
- سنن النسائى ، المطبعة المصرية ، الطبعة الأولى ١٣٤٨ هـ .
- شرح الأصول الخمسة ، للقاضى عبد الجبار ت / دكتور عبد الكريم عثمان ، مكتبة وهبة ١٩٦٥ م .
- شرح الطحاوية فى العقيدة السلفية لأبى العز الحنفى ت / دكتور أحمد شاکر ، دار التراث بدون تاريخ .
- شرح مطالع الأنظار على طوابع الأنوار للأصفهانى ، المطبعة الخيرية بمصر طبعة أولى ١٣٢٣ هـ .
- شرح المقاصد لسعد الدين التفتازانى ت / دكتور عبد الرحمن عميرة طبعة عالم الكتب والكتبات الأزهرية .
- شرح المواقف للسيد الشريف الجرجانى ، مطبعة السعادة طبعة أولى ١٩٠٧ م .
- صحيح البخارى طبعة دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٢ م .

- صحيح مسلم طبعة دار إحياء الكتب العربية عيسى الحلبي بدون تاريخ .
- العقيدة النظامية لإمام الحرمين الجويني ت / دكتور أحمد حجازي السقا ،
مكتبة الكليات الأزهرية ١٩٧٩ م .
- فتح الباري في شرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني ، المكتبة السلفية ،
القاهرة ، بدون تاريخ .
- الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم الظاهري تحقيق د / عميرة ،
د/المصري ، ط دار الجيل ، لبنان ، بيروت ، بدون .
- الكشف عن مناهج الأدلة ، لابن رشد ، مكتبة الأنجلو المصرية .
- لسان العرب لابن منصور ، دار المعارف القاهرة ١٩٧٩ م .
- مجموع الفتاوى الكبرى لابن تيمية جمع / عبد الرحمن محمد النجدي ، مطابع
الرياض الطبعة الأولى .
- مذكرات في التوحيد للشيخ صالح شرف .
- مذكرات في التوحيد للشيخ محمود أبو دقيقة .
- مراتب الإجماع لابن حزم ، المكتبة العلمية ، بيروت ، بدون .
- مسند الإمام أحمد بن حنبل ، طبعة الشعب ، بدون تاريخ .
- معارج القبول بشرح سلم الوصول لابن حكيم ، دار لبنان العربي ، بدون .
- مقالات الإسلاميين لأبي الحسن الأشعري ت هيلموت كلويغر .
- الملل والنحل للشهرستاني مكتبة الأنجلو المصرية ١٩٧٧ م .
- الوابل الصيب من الكلم الطيب لابن القيم ، مكتبة المتنبي ، بدون .
- يقظة أولى الاعتبار - لصديق خان ، دار الأنصار ، القاهرة ١٩٧١ م .

محتويات البحث

- التعريف بالجنة والنار .
- الإيمان بالجنة والنار .
- الجنة والنار موجودتان الآن .
- جنة واحدة أم جنان كثيرة ؟
- القول ببقاء الجنة والنار وأراء العلماء فيه .
- أدلة القائلين ببقاء الجنة .
- أدلة القائلين ببقاء النار .
- رأى القائلين بفناء الجنة والنار : أدلتهم والرد عليها .
- رأى القائلين بفناء النار وبقاء الجنة والرد عليهم .
- أولاً : الخارجين عن الملة الإسلامية والرد عليهم .
- ثانياً : قول اليهود والرد عليهم .
- ثالثاً : قوم إمام الاتحادية ابن عربى والرد عليه .
- رابعاً : قول ابن تيمية والرد عليه .
- خامساً : ما ينسب إلى ابن القيم من القول بفناء النار ، تحقيق هذه المسألة وبيان رأيه الصحيح .
- ما هو مصير عصاة المؤمنين : هل هم مخلدون فى النار ؟
- وهل أطفال المشركين من أهل النار ؟
- هل فى الجنة تكليف ؟
- كيفية نعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار وأراء العلماء فيها .
- هل فى الآخرة تكليف ؟
- الخاتمة .
- ثبت بأهم مراجع البحث .